

(إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ)

# الإصلاح

لا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

• كلمة الإصلاح لذوي الإصلاح

عبد المالك رمضان

• عبارات عقديّة فاسدة

عمر الحاج مسعود

• مخطوط نادر للإمام الشوكاني

• لا جديد في حقوق المرأة

السعر: 100 د.ج

رقم الإيداع:

2006 - 3623

ISSN: 1112 - 6825



أيُّها القراء الكرام  
نرحّب بكلِّ مقالٍ علميٍّ مفيدٍ  
ونسعدُ بكلِّ نقدٍ هادفٍ سديدٍ.

فمجلة «الإصلاح»  
وسيلة لنشر العلم النافع

للمراسلات:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي دوزي، قطعة (٠١)، رقم (٠٦) باب الزوار- الجزائر

ص ب ٢٢ مكرر- ١٦٠٢٧

الهاتف والفاكس: ٠١ ٩٤ ٦٣ (٠٢١)

للمراسلات الإلكترونية:

darelfadhila@maktoob.com



مجلة جامعة  
تصدر من دار الفضيلة للنشر والتوزيع

المدير  
توفيق عمروني

رئيس التحرير  
عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:  
عمر الحاج مسعود  
عثمان عيسي  
نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني  
دار الفضيلة للنشر والتوزيع

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٩٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَبَيْنَهُمَا رَبِيبًا وَلَا كُفْرًا وَاتَّقُوا اللَّهَ

الَّذِي قَسَمَ لَكُمْ بِيَوْمِ الدَّارِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَبِّبًا﴾ [البقرة: ٢١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ

يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [البقرة: ٧٠-٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فإن خير الحديث كتاب الله، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها،

وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

## اقرا في هذا العدد...

- ❖ افتتاحية: ..... (مدير المجلة) ..... ٤
- ❖ طليعة العدد: كلمة الإصلاح لذوي الإصلاح ..... (عبد المالك رمضان) ..... ٥
- ❖ في رحاب القرآن: تدبر القرآن واتباعه ..... (محمد لوزاني) .... ١١
- ❖ من مشكاة السنة: الأطفال في بيت النبوة ..... (فريد عزوق) .... ١٧
- ❖ التوحيد الخالص: شفاعة النبي ﷺ لأهل التوحيد والإخلاص ..... (د/كمال قلمي) .... ٢٠
- ❖ بحوث ودراسات: الموطأ برواية أبي مصعب الزهري ..... (د/رضا بوشامة) .... ٢٧
- ❖ مسائل منهجية: منهج الدعوة والإصلاح من قول الله: ﴿وَدَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِذَنبِهِ﴾ .... (حسان آيت علجات) .... ٣٤
- ❖ تأملات في السيرة: أهمية دراسة السيرة النبوية ..... (توفيق عمروني) .... ٤١
- ❖ تزكية النفوس: تزكية النفوس أهميتها ووسائلها ..... (عمر حمرون) .... ٤٦
- ❖ فتاوى شرعية: ..... (د/محمد علي فركوس) .... ٥٠
- ❖ سير الأعلام: الشيخ أبو يعلى الزواوي ..... (عز الدين رمضان) .... ٥٦
- ❖ أخبار التراث: نصيحة في الصبر على أذى المنافقين والتحذير من أخلاقهم للشوكاني .... (عمار تمالت) .... ٦٦
- ❖ في واحة اللغة والأدب: تنبيه الأنام على هفوات الكلام ..... (محمد تبركان) .... ٧٣
- ❖ قضايا الأسرة: لا جديد في حقوق المرأة ..... (أمينة حداد) .... ٨٢
- ❖ ألفاظ ومفاهيم في الميزان: عبارات عقيدية فاسدة ..... (عمر الحاج مسعود) .... ٨٧
- ❖ الفوائد والنوادر: ..... (التحرير) .... ٩٤

## افتتاحية

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير خلقه أجمعين، وبعد:

لقد منَّ الله علينا مع مطلع العام الجديد ١٤٢٨هـ إذ وفّقنا إلى إصدار العدد الأول من مجلة «الإصلاح» التي نأمل أن يكون اسمها دليلاً على مضمونها، وظاهرها دليلاً على باطنها؛ ففيها الدعوة إلى إصلاح ما فسد، وتقويم ما اعوجّ، ودعوة الناس إلى الاعتصام بالكتاب والسنة على فهم سلف الأمة. هذه المجلة التي كانت أمنية في النفوس، ورغبة في الضمائر، وهماً مُعتلجاً في القلوب أصبحت اليوم حقيقة واقعة، وأمرًا مُشاهدًا ملموسًا لا مَرِيَّةَ فيه، فظهرت بعد طول انتظار وأسفرت عن وجهها بعد غناء واصطبار في حلّة قشبية وصورة جميلة، والذي زاد في رونقها وسما بجمالها هي مقالات وكتابات دبّجتها يراع مشايخنا النبلاء وطلبة العلم النجباء على صفحاتها الغراء، تطبقاً لما يملئهم واجب الديانة من الدعوة إلى الله وهداية الخلق بأسلوب علمي أصيل، على مقتضى قول الله جلّ ذكره: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالنَّعْظِ لِمَنْتَوَنُحَدِّثُكَ بِالْأَمْرِ الْحَسَنِ﴾.

وإنَّ الأمل معقودٌ على أن تكون المجلة منبراً يتناوب عليه حملة العلم الصحيح والقلم السوي، لإيصال النفع والخير إلى جميع الأطراف، ولرفع صوت الحقّ عالياً خفاً على أرجاء هذا البلد العزيز، في وسط هذا الرُخم الإعلامي الرهيب الذي ينحدر علينا من كلّ جهة وصوب فيخلب العقول، ويذهل الأبصار، ويلتهم الأوقات والأعمار، ويحمل في جنباته سيلاً عرماً من أنواع الشهوات والشبهات، فلا يثبت أمامها إلا من ثبته الله بعلم صحيح يدفع به الشبهات، وصبر جميل يواجه به الشهوات. كما نأمل أن تكون هذه المجلة سبباً في توثيق عرى الإخاء والوداد، وتبذ أسباب الشقاق، واطراح نواحي التفرق والاختلاف.

وفي الأخير؛ نهتبل هذه الفرصة لنقول: إنَّ الشكر الجزيل موصول إلى كلٍّ من أسدى إلينا نصحاً أو عوناً، وإلى كلٍّ من شدّ أزرنا وعضدنا وأبدى الفرح والسرور بمجلّتنا.

نسأل الله الكريم أن يحقق آمالنا، ويسدّد أقوالنا، ويصلح أعمالنا؛ إنه وليّ ذلك والقادر عليه.

مدير المجلة

## كلمة الإصلاح لذوي الإصلاح

عبد المالك رمضان

وهدي سادة المصلحين عليهم الصلاة والسلام أول مثال لدعوتهم، وأن يكرسوا جهودهم للعمل بمقاصد هذا الدين حتى تزكو ثمرات أعمالهم، فتركز عليها دعوتهم، فيحيوا في الناس مقصد «الإخلاص والاتباع» حتى يكونوا من أهل التوحيد والسنة حقيقة، فلا يكن همكم أن تكثر لكم الأتباع، وتشنف لكم الأسماع، وتشرب لكم الأعناق، وتضرب إليكم آباط النياق، ولكن وطنوا أنفسكم على إرضاء ربكم، وهذا هو الإخلاص، ولن ترضوا ربكم إلا باقتضاء أثر الرسول ﷺ في طريقة الإصلاح، وهذا هو الاتباع، وأن تحيوا فيهم مقصد «إصلاح الباطن والظاهر»؛ فتستوي بواطنهم بظواهرهم حتى يكونوا من أهل الصدق، وتحيا فيهم مقصد «الذكر والشكر» حتى يكونوا من أولياء الله الصالحين،

الحمد لله وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه.

كم هي عظيمة مصيبة المسلمين اليوم وهم يلاقون ما يلاقون من الحاقدين عليهم المبغضين لدينهم؛ في كل يوم تسقط لهم راية، وتنحسر خريطتهم قرية بعد قرية، وتتداعى عليهم الأمم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها، فتستزف ثرواتهم، وتهدر كرامتهم، ويعتدى على دينهم جهارا نهارا، وهذه بلية سوداء، وداهية دهياء، لا ينجي منها إلا الاعتصام بالله الذي لا يغلبه شيء، والاعتصام به هو الرجوع إلى وحيه.

وانطلاقا من هذا الواقع المرير، أتقدم بالنصح الصادق لمن أكرمهم الله فجعلهم دعاة إلى سبيله بأن يجعلوا نصوص الكتاب والسنة نصب أعينهم

وعلمنا مما علم الناس ومما لم يعلموا، فلم نجد شيئاً أفضل من تقوى الله في السر والعلانية، والعدل في الغضب والرضا، والقصد في الفقر والغنى.

ثم أعود فأقول للدعاة: وإن كنتم تأتون السلاطين فتحدثونهم عن الحكم بالشرعية فجزاكم الله خيراً وسدد ألسنتكم في ذلك إلى محاسن الآداب، ورزقكم الحكمة وفصل الخطاب، لكن يجب أن تكونوا أول المتحاكمين إلى شريعة الله فيها تأتون وتذرون.

وكونوا مقتصدين في مثالب الحكم ولا تكونوا فيها من المرفين فيسلطهم الله عليكم بأشد مما تحذرون، وقبل أن تجهدوا في توعية الناس بمصائبهم في حكاهم، اجتهدوا في توعيتهم بمصائبهم في أنفسهم؛ فإنكم لم تؤتوا من قبلهم بقدر ما أوتيتهم من قبل أنفسكم؛ قال الله - عز وجل - لخير الخلق ﷺ: ﴿مَا آصَابَكَ مِنْ حَسَنٍ فَبِمَا آصَابَكَ مِنْ سَيِّئٍ فَبِمَا آصَابَكَ مِنْ حَسَنٍ﴾ [٧٩: ٢٢]، وقال لخير الأتباع ﷺ: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [١٦٥: ١٦٥]، فشرور الأنفس وسيئات الأعمال هي أصل كل بلية لو كان الدعاة يعقلون، فلذلك كان سيد المصلحين لا يزيد في افتتاح خطبه على التعوذ منها، فيقول: «... ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا» رواه أصحاب السنن وصححه

وجماع ذلك «تقوى الله» التي ينبغي أن تشغلوا الساحة الدعوية بالحديث عنها، بدءاً بحق الله الأعظم الذي هو التوحيد وتركيزاً عليه وعلى ما يتبعه؛ فإن من نصر حق الله نصره الله، وأن رائد ذلك كله العلم، ولذلك قال ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٢٠ / ١٣١): «القرآن من أوله إلى آخره يأمر بالتقوى ويحض عليها، حتى لم يذكر في القرآن شيء أكثر منها<sup>(١)</sup>، وهي وصية الله إلى الأولين والآخرين، وهي شعار الأولياء، وأول دعوة الأنبياء، وأهل أصحاب العاقبة، وأهل المقعد الصدق، إلى غير ذلك من صفاتها».

وقد ذكر الكلبي في «التسهيل لعلوم التنزيل» (١ / ٣٦) خمسة عشر فضلاً من فضائل التقوى في القرآن، فليرجع إليه من شاء.

ومن كلمات السلف في التقوى ما نقله عنهم ابن القيم في كتابه «الفوائد» (ص ٧١)، قال ﷺ: «ودع ابن عون رجلاً فقال: عليك بتقوى الله؛ فإن المتقي ليست عليه وحشة، وقال زيد بن أسلم: كان يقال: من اتقى الله أحبه الناس وإن كرهوا، وقال الثوري لابن أبي ذئب: إن اتقيت الله كفاك الناس، وإن اتقيت الناس لن يغنوا عنك من الله شيئاً، وقال سليمان بن داود: أوتينا مما أوتي الناس ومما لم يؤتوا،

الألباني في تحقيقه لها.

ولا تحرضوا الناس على مجاهدة عدوهم قبل تحريضهم على مجاهدة أنفسهم؛ فمن عجز عن نفسه التي بين جنبيه كيف يقدر على غيرها؟!

ولابن كثير - رحمه الله - كلام متين في «تفسيره» عند قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْمُكْفُرِينَ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٢٣]، قال فيه: «وقوله: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ أي: قاتلوا الكفار وتوكلوا على الله واعلموا أن الله معكم إن اتقيتموه وأطعتموه، وهكذا الأمر لما كانت القرون الثلاثة الذين هم خير هذه الأمة في غاية الاستقامة والقيام بطاعة الله تعالى، لم يزالوا ظاهرين على عدوهم، ولم تزل الفتوحات كثيرة، ولم تزل الأعداء في سفال وخسار، ثم لما وقعت الفتن والأهواء والاختلاف بين الملوك، طمع الأعداء في أطراف البلاد وتقدموا إليها، فلم يمانعوا لشغل الملوك بعضهم ببعض، ثم تقدموا إلى حوزة الإسلام، فأخذوا من الأطراف بلدانا كثيرة، ثم لم يزالوا حتى استحوذوا على كثير من بلاد الإسلام، والله سبحانه الأمر من قبل ومن بعد، فكلما قام ملك من ملوك الإسلام وأطاع أوامر الله وتوكل عليه فتح الله عليه من البلاد واسترجع من الأعداء

بحسبه، ويقدر ما فيه من ولاية الله، والله المستول المؤمول أن يمكن المسلمين من تواصي أعدائه الكافرين، وأن يعلي كلمتهم في سائر الأقاليم، إنه جواد كريم».

وللقرطبي المفسر - رحمه الله - كلام عظيم في «الجامع لأحكام القرآن» عند قوله تعالى من سورة البقرة (٢٤٩): ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قُتِلَتْ وَقَدْ كَثِيرَةٌ إِذْ يَنْتَهِى﴾، قال فيه (٢٥٥/٣): «وفي قولهم ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قُتِلَتْ﴾ الآية، تحريض على القتال واستشعار للصبر واقتداء بمن صدق ربه، قلت: هكذا يجب علينا نحن أن نفعل؛ لكن الأعمال القبيحة والنيات الفاسدة منعت من ذلك حتى ينكسر العدد الكبير من قدام السير من العدو كما شاهدناه غير مرة، وذلك بما كسبت أيدينا؛ وفي «البخاري»، قال أبو الدرداء: «إننا تقاتلون بأعمالكم»، وفيه مسند أن النبي ﷺ قال: «هل ترزقون وتنصرون إلا بضغائنكم؟»، فالأعمال فاسدة، والضعفاء مهملون، والصبر قليل، والاعتماد ضعيف، والتقوى زائلة، قال الله تعالى: ﴿أَصْبِرُوا وَاصْبِرُوا وَرَاطِبُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [البقرة: ٢٠٠]، وقال: ﴿وَصَلَّ اللَّهُ فَتَوَكَّلُوا﴾ [البقرة: ٢٣]، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ

**تَحْشُرُونَ ﴿١٢٨﴾** [البقرة: ١٢٨]، وقال: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّكُمُ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ﴾ [البقرة: ٤٠]، وقال: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلُظْ وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٥﴾﴾ [البقرة: ٤٥].

فهذه أسباب النصر وشروطه، وهي معدومة عندنا غير موجودة فينا، فإننا لله وإنا إليه راجعون على ما أصابنا وحلّ بنا، بل لم يبق من الإسلام إلا ذكره، ولا من الدين إلا رسمه؛ لظهور الفساد ولكثرة الطغيان وقلة الرشاد، حتى استولى العدو شرقا وغربا، برا وبحرا، وعمت الفتن وعظمت المحن، ولا عاصم إلا من رحم.

فانظروا إلى دقة هذا الكلام؛ ما أصدقه على الواقع، وما أسعد صاحبه بالنص! واعرفوا به أهل زمانكم، تدركوا من خلاله سبب تخلف النصر، ويتيسر لكم فهم ما يذكره العلماء الراسخون عن حكم الجهاد في ديار مسلمة قد استولت الشبهات والشهوات على أهلها إلا فئة قليلة من الغرباء، نسأل الله أن يؤنس غربتها، ويفرج كربتها.

وكونوا وقّافين عند النصوص، فبين أيديكم آيات من الكتاب بالحق ناطق، وبيان من السنة صادق، واستنباط عالم، وشهادة عوالم، فالزموه ولا

تأخذكم به في الله لومة لائم، قال ابن القيم في «إعلام الموقعين» (٢/١٥٩): «ونكتة المسألة أن تجريد التوحيد في أمر الله لا يقوم له شيء البتة، وصاحبه مؤيد منصور ولو توالى عليه زمر الأعداء».

وكونوا مشفقين على أرواح إخوانكم المسلمين وأعراضهم وأموالهم، فلا تعرضوها للتلف بفتوى دموية يرتجلها اللسان في ساعة فورة غضبية عمياء؛ فإن المسلم الغيور بقدر ما يحزنه أن يرى هذا الواقع المر يحزنه أن يرى اليد الآثمة تتلقف إخوانه لتلبّحهم بسبب عجلة من لا ينظر في المآل كما ينظر إلى سوء الحال؛ فإن النظر في المآلات والعواقب يعصم من كثير من الطيش والمعاطب، بل هو ميزان صحة الأعمال؛ قال النبي ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنَّحْوَاتِيمِ» متفق عليه.

فافهم هذا أيها المصلح؛ كي لا تكون أداة في يد العدو يستعملك له وأنت لا تشعر، ويستميلك إليه باستدراجك إلى حرب غير متكافئة تُهدّي له أرواح إخوانك بلا ثمن ولا نكاية فيه، يلتهمهم ثم يستفزّك ناظرا منك أن تقدّم له مجموعة أخرى ممن ربّيت على بعض الاستقامة، فينتقم منها ويورثك حسرة وندامة، وهكذا دواليك، حتى لا يبقى لك فرصة للإعداد إلا بعثر لك ما حواليك، قال الشيخ

تجنبون - أيها الدعاة! - المسلمين اليوم عدوهم وقد عرفتم - بفقهم للواقع!! - شراسته كما عرفتم ضعف إخوانكم؟! قال الشيخ محمد بن عثيمين - رحمته الله - في «تفسير سورة الصافات» (ص ٢٦٧): «والتخلص من العدو يسمى نصرا وفتحاً وغلبة، كما قال النبي ﷺ في غزوة مؤتة حين كانت الراية مع زيد بن حارثة، ثم كانت مع جعفر بن أبي طالب، ثم كانت مع عبد الله بن رواحة، وكلهم قتلوا رحمهم الله، قال: «ثم أخذها خالد ففتح الله على يديه»، وخالد رحمته الله لم ينتصر على الروم ولم يغلبهم ولكن نجا منهم، فسمى النبي ﷺ هذه النجاة فتحاً، كما سمي الله تعالى هنا نجاة موسى وهارون وقومه من فرعون أنها نصر وغلبة».

وذكر ابن النحاس في «مشارع الأشواق إلى مصارع العشاق» (٢/ ٨٩١) رواية فيها أن خالدًا رحمته الله انحاز بالجيش عن القتال في مؤتة، ورجح أن ذلك عد نصره للمسلمين؛ واعتبره من جهة حفظ من بقي من المسلمين.

هذا، وقد صد النبي ﷺ عام الحديبية عن البيت الحرام، وسماه الله فتحاً على الرغم من أن النبي ﷺ جنب المؤمنين القتال، فقال: «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ

صالح الفوزان في «الجهاد: أنواعه وأحكامه» (ص ٩٢): «كم يقتل من المسلمين بسبب مغامرة جاهل أغضب الكفار - وهم أقوى منه - فانقضوا على المسلمين تقتيلاً وتشريداً وخراباً، ولا حول ولا قوة إلا بالله! ويسمون هذه المغامرة بالجهاد! وهذا ليس هو الجهاد؛ لأنه لم تتوفر شروطه، ولم تتحقق أركانه، فهو ليس جهاداً، وإنما هو عدوان لا يأمر الله - عز وجل - به».

واعلموا أنه كما يعد الإقدام في المعركة شجاعة ونصراً، فإن الإحجام - عند غلبة مفسدة الإقدام - يعد شجاعة ونصراً؛ فقد خلص الله موسى وهارون - عليهما الصلاة والسلام - من فرعون من غير أن يقاتلاه، بل أهلكه الله وهما هاريان منه، فسمى الله خلاصهما انتصاراً مع أنها لم يواجهاه، ولا واجهه أحد من رعيتهما، فهذا الذي يعتبره المتهورون ذلاً ومهانة سماه الله انتصاراً، فقال: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَبَيَّضْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الظُّلُمِ ﴿١١٥﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَمَكَانُوا هُمُ الْقَائِلِينَ ﴿١١٦﴾﴾ [الأنعام: ١١٤ - ١١٦]، فتأملوا كيف سماه نجاة ونصراً على الرغم من حرصهما على ترك المواجهة! بل أكد ذلك فوصفهم بالغلبة، فلماذا لا

لحكم الله وطاعة رسوله، وذلك من أعظم أسباب نصرهم، إلى غير ذلك من الأمور التي علمها الله ولم يعلمها الصحابة، ولهذا سماء فتحا.

فهذا من استنباط هذين العظيمين: البراء رضي الله عنه والزهري رحمته الله - وذلك الذي مضى في سورة الصافات من استنباط عظيم من علماء هذه الأمة: ابن عثيمين رحمته الله - لو كان المهمومون بالجهاد يهتمون بفقهاء الجهاد ويعرفون للعلماء قدرهم!

(١) عدتها فوجلتها ذكرت خمسا وثلاثين مرة ومائتي مرة، عدا المحتمل منها أو المشتق منها لغير معناها.

﴿قَتَا مَيْمَنَا﴾ [البقرة: ١٧١]، وجعله سببا للنصر، فقال: ﴿وَنُصْرَكَ اللَّهُ تَعَالَى حَزْبًا﴾ [البقرة: ١٧١]، ولذلك كان البراء يقول: «تعدون أنتم الفتح فتح مكة، وقد كان فتح مكة فتحا، ونحن نَعُدُّ الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية...» رواه البخاري (٤١٥٠)، وكان الزهري يقول: «لم يكن في الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه»، انظر «الفتح» (٤٤١/٧)، قالوا هذا مع أن ما كان في الصلح هو ظلم صريح للمسلمين؛ إذ لم يكتف المشركون بطردهم عن أوطانهم، حتى صدوهم عن مجرد زيارة خفيفة له بأداء العمرة، مع ما فيه من منع مستضعفي مكة من الالتحاق بالرسول ﷺ بالمدينة، وإجبار المسلمين على تسليم الفارين إليهم لمشركي مكة، والله المستعان.

وما كان من نصر في مثل هذه الحالات العسيرة إنما يحصل بسبب صبر المؤمنين وحرصهم على الطاعة ولو كانت النفس تنزع إلى الانتقام، فإن الصبر عند العجز من أقوى جند الله - عز وجل - قال ابن القيم في «شفاء العليل» (ص ٦٤): «وزاد عناد القوم وطغيانهم، وذلك من أكبر العون على نفوسهم، وزاد صبر المؤمنين واحتياهم والتزامهم

## تكدير القرآن واتباعه

محمد لوزاني

والذي يتعلم ولو آية منه له من الأجر عند الله سبحانه ما يربو على أضعاف ما يتنافس فيه أهل الدنيا مما يعدونه أغلى وأنفس المكاسب، قال رسول الله ﷺ لبعض أصحابه ذات يوم وهم في الصُفَّة: «أَبْكُمْ حُبُّ أَنْ يَغْدُوَ إِلَى بَطْحَانَ أَوْ الْعَقِيقِ فَيَأْتِي كُلَّ يَوْمٍ بِثَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ زَهْرَاوَيْنِ<sup>(١)</sup> يَأْخُذُهُمَا فِي غَيْرِ إِثْمٍ وَلَا قَطِيعَةٍ رَحِمَ؟»، قالوا: كُلُّنا يا رسول الله يحبُّ ذلك، فقال رسول الله ﷺ: «فَلَاَنْ يَغْدُوَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيَتَعَلَّمَ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَاقَتَيْنِ وَثَلَاثَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعٌ خَيْرٌ لَهُ وَمِنْ أَعْدَائِهِمْ مِنَ الْإِبِلِ»<sup>(٢)</sup>.

وإني لأمل - وأنا أتحدث في هذا الموضوع - أن لا يفوتني هذا الفضل وأن يكون حديثي عن القرآن

الحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله وسلم على نبيه محمد الشفيح المشفع في الآخرة وعلى آله وصحبه أولى البصائر النيرة والقلوب الطاهرة، أمّا بعد:

فإن الكلام عن القرآن الكريم أمر له شأن عظيم، إذ هو حديث عن كلام رب العالمين ذي القوة المتين، الذي له ما في السماوات وما في الأرض وما بينهما وهو على كل شيء قدير، وهو حديث عن كلام وصفه المتكلم به فقال: ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهُ مِثْلَ ثَمَرِ الْجَبَلِ لَرَأَيْنَاهُ خُشوعًا مُتَصِدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَكَذَلِكَ الْأَمْثَلُ نُصَرِّفُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾﴾ [الأنعام: ٢١].

ومن آثار ذلك أن الذي يخوض فيه برأيه دون استناد إلى علم صحيح فهو على شفا تهلكة، ومن تعلمه وعلمه فهو خير الناس كما قال النبي ﷺ،

من باب تعليمه وتعلمه والدعوة إليه.

كلنا يعلم بأن القرآن إنما أنزل لتدبر آياته ونتفقه فيها، ولتتبعه ونعمل بما تضمنه من أحكام، قال الله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا الْمَلِكَ الْمُحْمَدَ﴾ [الأنعام: ١٥٥].

وقال: ﴿هَذَا بَلَدٌ لِّتَيْنِ وَلَسْنَا لَكُمْ بِهِ وَلِيًّا وَلَا أُولِيًّا أَمَّا هَؤُلَاءُ فَمَا تَبْتَغُونَ وَيْلَ لَكُم مِّنْ أَلْقَابِكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٢]. وقال سبحانه: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرُوا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الأنعام: ٢٩].

فالآيات صريحة في بيان الحكمة التي من أجلها أنزل القرآن ألا وهي التدبر والتذكر والاتباع، ودلالاتها على ذلك واضحة لا تحتاج إلى شرح ولا بيان.

بل إن أعظم حقوق القرآن علينا تدبر آياته والعمل بأحكامه، وقد ضمن الله لمن حقق ذلك بأن لا يضل ولا يشقى فقال سبحانه: ﴿فَمَنْ تَتَّبِعْ هَؤُلَاءِ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [الأنعام: ١٢٣] وأن لا يخاف ولا يحزن فقال: ﴿فَمَنْ تَتَّبِعْ هَؤُلَاءِ فَلَا يَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأنعام: ٢٨].

فالقراءة المقرونة بالتدبر والاتباع تلك هي

التلاوة الحقيقية التي أنى الله تعالى على أهلها في قوله: ﴿الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الْكِتَابُ يَتْلُوهُ هَؤُلَاءُ وَلَا يَخْفَىٰ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَقَدْ أُفْتِرَ كُفْرًا عَظِيمًا﴾ [الأنعام: ١٢١].

فمن هم هؤلاء المؤمنون الذين يتلونه حق تلاوته يا ترى؟

قال ابن عباس: يتبعونه حق اتباعه، ثم قرأ: ﴿وَالْقُرْآنَ إِذَا تَلَّاهُمُ﴾ [الأنعام: ٢] يقول: اتبعها<sup>(١)</sup>.

ولا يتصور اتباع وعمل من غير تدبر ولا فهم لما يراد بالعمل به.

ولكن مع الأسف فإن هذا الجانب قد ناله الإهمال والتفريط لدى كثير من المسلمين، فقد انصرف أكثرهم عن تلاوة القرآن وضبطه واستظهاره، والذين قاموا بذلك منهم وحققوه فإن القليل منهم الذين يتدبرون آياته ويتفقهون فيها، والأقل منهم الذين يعملون بما فيها من أحكام، ناهيك بأولئك الذين اتخذوا تلاوته حرفة ومهنة، واشتروا بآياته ثمنًا قليلًا، فلا يعرفون كتاب الله إلا لقراءته على الموتى في مقابل ثمن بخس دراهم معدودة، وعرض من حطام الدنيا قليل.

فمن الواجب التنبيه على هذا الحق والتذكير به دائمًا، والدلالة على مواقفه من آيات الكتاب الكريم

والسنة النبوية على صاحبها أزكى الصلاة وأتم التسليم، وأن يختار له أصرح الآيات والأحاديث في معناه وأظهر الجمل في الدلالة عليه وأقرب الألفاظ لتقريره في الأذهان.

#### • معنى التدبر وفوائده:

تدبر الكلام أن ينظر القارئ أو السامع في أوله وآخره ثم يعيد نظره مرة بعد مرة، ولهذا جاء على وزن تفعل المشعر بالتكرار كالتجرع والتفهم والتبين، وإذا قارنًا بينه وبين التذكر علمنا بأن لكل منهما فائدة غير فائدة الآخر، فالتذكر يفيد تكرار القلب على ما علمه وعرفه ليرسخ فيه ويثبت ولا ينمحي فيذهب أثره من القلب جملة، والتفكير يفيد تكثير العلم واستجلاب ما ليس حاصلًا عند القلب، فالتفكير يحصله والتذكر يحفظه، ويذكر في هذا المعنى عن الحسن أنه قال: «إن أهل العقل لم يزالوا يعودون بالذكر على الفكر وبالفكر على الذكر حتى استيقظت قلوبهم فنطقت بالحكمة»<sup>(١)</sup>.

فتدبر القرآن إذن هو تحديق نظر القلب إلى معانيه، وجمع الفكر على تعقله والنظر في معاني آياته وإعادة الفكر فيها مرة بعد مرة، وبذلك يستخرج علمها وأسرارها وحكمها، وتحصل بركة التلاوة

وخيرها، وأعظم فائدة يصل إليها المتدبر للقرآن أن يعلم ويوقن بأنه كلام الله، لأنه يراه يصدق بعضه بعضا، ويوافق أوله آخره، فيرى الأحكام والقصص والأخبار تعاد في القرآن في عدة مواضع، كلها متوافقة متعاضدة، لا ينقض بعضها بعضا، ولا يخالف أولها آخرها ومن ثم يدرك كمال القرآن وأنه لا يمكن أن يأتي إلا من عند الله المتفرد بالكمال والجلال الذي أحاط علمه بالجهر وما يخفى، إذ لو كان من كلام البشر لما سلم من عيب ولوجد فيه من النقائص كالتناقض والاضطراب والاختلاف والخطأ ما يناسب طبيعة البشر وصفاتهم التي لا تنفك عن النقص، فلذلك قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [٨٢: ١٨٢]

أي: لما كان من عند الله لم يكن فيه اختلاف أصلا. وقد عدد ابن القيم - رحمه الله تعالى - فوائد تدبر القرآن فقال:

«فليس شيء أنفع للعبد في معاشه ومعاده وأقرب إلى نجاته من تدبر القرآن وإطالة التأمل وجمع فيه الفكر على معاني آياته، فإنها تطلع العبد على معالم الخير والشر بحذاقيرهما، وعلى طرقاتها وأسبابها وغاياتها وثمراتها ومآل أهلها وتتل في

وقال: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقَوْلَ الَّذِي جَاءَهُمْ مِّنَّا وَلَهُمْ كِتَابٌ هُمْ

الْأُولَىٰ ۝٦٨﴾ [الأنعام: ٦٨].

وقال: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ قُلُوبِ

أَنفُسِهِمْ ۝٦٩﴾ [الأنعام: ٦٩].

ولنستمع إلى ذلك الوعيد الشديد الذي توعده  
به رسول الله ﷺ من يقرأ القرآن ولا يتفكر في آياته.

فعن عطاء قال: «دخلت أنا وعبيد بن عمير  
على عائشة فقالت لعبيد بن عمير: قد آن لك أن  
تزوجنا، فقال: أقول يا أمة كما قال الأول: زُرْ غِيًّا  
تَزِدُّ حُبًّا، قال: فقالت: دعونا من رطانتكم هذه،  
قال ابن عمير: أخبرينا بأعجب شيء رأيته من  
رسول الله ﷺ، قال: فسكتت، ثم قالت: لما كان ليلة  
من الليالي، قال: «يَا عَائِشَةُ ذَرِينِي أَتَعْبُدُ اللَّيْلَةَ لِرَبِّي»،  
قلت: والله إني لأحب قربك وأحب ما سَرَكَ، قالت:  
فقام فتطهر، ثم قام يصلي، قالت: فلم يزل يبكي  
حتى بلّ حجره، قالت: ثم بكى فلم يزل يبكي  
حتى بلّ لحيته، قالت: ثم بكى فلم يزل يبكي حتى  
بلّ الأرض، فجاء بلال يُؤذنه بالصلاة، فلما رآه  
يبكي قال: يا رسول الله لم تبكي وقد غفر الله لك ما  
تقدم وما تأخر؟ قال: «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا، لَقَدْ

يده مفاتيح كنوز السعادة والعلوم النافعة وثبتت  
قواعد الإيمان في قلبه، وتشيد بنيانه، وتوطد أركانه،  
وتريه صورة الدنيا والآخرة، والجنة والنار في قلبه،  
وتحضره بين الأمم، وتريه أيام الله فيهم، وتبصره  
مواقع العبر، وتشهده عدل الله وفضله، وتعرفه  
ذاته، وأسماءه وصفاته وأفعاله، وما يحبه وما يبغضه،  
وصراطه الموصل إليه، وما لسالكه بعد الوصول  
والقدوم عليه، وقواطع الطريق وآفاتهما، وتعرفه  
النفس وصفاتها، ومفسدات الأعمال ومصالحاتها،  
وتعرفه طريق أهل الجنة وأهل النار وأعمالهم،  
وأحوالهم وسياهم، ومراتب أهل السعادة وأهل  
الشقاوة، وأقسام الخلق واجتماعهم فيما يجتمعون  
فيه، وافتراقهم فيما يفترقون فيه.

وبالجملة تعرفه الرب المدعو إليه، وطريق  
الوصول إليه، وما له من الكرامة إذا قدم عليه،  
وتعرفه في مقابل ذلك ثلاثة أخرى: ما يدعو إليه  
الشیطان والطريق الموصلة إليه وما للمستجيب  
لدعوته من الإهانة والعذاب بعد الوصول إليه»<sup>(١)</sup>.

وقد أنكر الله تعالى على المعرضين عن تدبر القرآن  
في مواضع كثيرة فقال: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِن  
عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝٨٢﴾ [الأنعام: ٨٢].

نَزَلَتْ عَلَى اللَّيْلَةِ آيَةً، وَبَلُّ لَيْلٍ قَرَأَهَا وَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَالتَّوَالُفِ الْيَلِّ وَالنَّهَارِ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [الآية: ٣١].

كما أنه تعالى ذم المعرضين عن القرآن في آيات كثيرة كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾ [الآية: ٥٧] وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ [الآية: ٢٢].

ومعلوم أن كل من لم يشتغل بتدبر آيات القرآن العظيم بتصفحها وتفهمها، وإدراك معانيها والعمل بها، فإنه معرض عنها بحسب ما ترك من ذلك، فيستحق الإنكار والتوبيخ المذكور في الآيات إن كان الله أعطاه فهمًا يقدر به على التدبر، وقد اشتكى النبي ﷺ إلى ربه من هجر قومه للقرآن، كما قال تعالى: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَنْزِلُ إِلَيَّ قُوًى أَفَعَدَلُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الآية: ٣٠].

#### • اتباع القرآن:

أما الاتباع فهو ثمرة التدبر وهو الذي لا تتحقق الغاية التي يرمي إليها القرآن إلا به، وقد تكرر ذكره في القرآن في معارض شتى تدل المتأمل فيها على أنه هو سر الدين وغايته العظمى، وأنه

المحقق للكمال والعاصم من الهلاك والضلال، فليتدبر التالي هذه الأمثلة من الآيات القرآنية.

قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الآية: ٣١].

وقال عز وجل: ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الآية: ١٥٣].

وقال سبحانه: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْثَانًا قَلِيلًا مَا ظَنُّكُمْ﴾ [الآية: ٣]. وقال: ﴿فَأَمَّا يَا أَيُّهَا النَّفُّ هُدًى فَاتَّبِعْ هُدًى فَتَكُونَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ [الآية: ١٢٣].

وقال: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ عَلَىٰ شِرْكٍ مُّشْرِكٍ فَأَتْبَعْنَا هَدَاهُ وَاتَّبَعَتْ أَفْوَاهُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الآية: ١٨].

وألفت نظر القارئ هنا إلى ملاحظة السر البديع في الجمع بين الأمر بالاتباع والأمر بالتدبر، وهو أن الاتباع ضرب من قفو أثر غيره وترسم خطاه والانقياد له والاشتراك معه في النتيجة خيرًا كانت أو شرًا، وهذا من المعاني المذمومة والمستهجنة في الاتباع؛ لأنه ينافي الاستقلال الفكري والذاتي،



والعمل به وبالسنة الثابتة المبينة له من أعظم المنكرات وأشنعها، ومثله أو أشد ما شاع في وسط كثير من المسلمين من القول بمنع العمل بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، بحجة انتفاء الحاجة إلى تعلمها لوجود ما يكفي ويغني عنهما من مذاهب الأئمة المدونة والاكتفاء بتقليدها.

فهذا يخالف لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وإجماع الصحابة، ومخالف لأقوال الأئمة الأربعة أصحاب المذاهب أنفسهم، فمرتكبه مخالف لله ولرسوله ولأصحابه جميعاً وللائمة رحمهم الله.

(١) ناقة كؤماء: عظيمة السنام طويلته وهي من خيار مال العرب.

(٢) رواه مسلم (٥٥٢/١) وابن حبان (٣٢١/١) والنسائي (٥٤٢/١) وأبو داود (٧١/٢) وأحمد (٥٤/٤) والطبراني (٢٩٠/١٧) والبيهقي في «الشعب» (٣٢٥/٢) من حديث عقبة بن عامر الجهني.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في «التفسير» (٣١٩/١).

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٩/١٠).

(٥) «مدارج السالكين» (٤٥١/١).

(٦) أخرجه ابن حبان (٣٨٦/٢) والطحاوي في «المشكّل»

(٢٠٣/١١) وأبو الشيخ في «أخلاق النبي» (ص ٢٠٠)

من طرق عن عطاء به، وهو في «الصحيحة» (١٠٦/١).

فتجد القرآن يدفع عنك أيها المسلم أثر هذا المعنى المستهجن العارض فيأمرك بالتدبر واستعمال الخواص الظاهرة والباطنة في وظائفها الفطرية قبل أن يأمرك بالاتباع حتى تطمئن إلى أنك إنما تتبع فيما هو حق وخير ورحمة، ثم إذا أمرك بالاتباع فإنما ذاك فيما يتعالى عن فكرك إدراكه ويعسر عليك تمييزه أو يخاف فيه غلبة الهوى عليك.

وحتى يؤكد سبحانه هذا المعنى الإيجابي للاتباع ويوضح الحق الذي ينبغي أن يتبع، ينهى بعد الأمر بالاتباع عن اتباع الهوى المضل عن الحق، وعن اتباع أهواء الذين لا يعلمون، وعن اتباع خطوات الشيطان، وعن اتباع السبل المتفرقة التي ما من سبيل إلا وعليه شيطان يدعو إليه، والآيات في ذلك كثيرة ومعروفة.

فالنتيجة الحتمية التي يصل إليها الناظر في القرآن المتدبر في آياته أن يطمئن ويوقن بأن الاتباع الذي يدعو إليه القرآن إنما هو تحرر من رق العبودية للأهواء والشهوات، وتخلص من ذل الانقياد لشياطين الجن والإنس الذين يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا.

فالإعراض عن النظر في كتاب الله وتفهمه

## الأطفال فلي بيت النبوة

فريد عزوق

لأداء مهمتهم مع الأبناء، ومن هنا جاءت القاعدة التربوية لتنص على أن المعلم ينزل منزلة الأب في التأديب والتعليم.

وعليه فإن مسؤولية المعلم في منهج التربية الإسلامية لا تقتصر على مجرد التلقين ونقل المعلومة، بل تتعدى ذلك إلى الرعاية والاهتمام والتهذيب.

ولن يكون ذلك كذلك إلا إذا نزل المعلم نفسه منزلة الأب في الحرص على خير الأبناء، فغمرهم بالرحمة وشملهم بعطفه وحبه وعنايته.

ولقد منَّ الله تعالى على هذه الأمة بأن بعث فيهم رسولا منهم، وكان بهم رؤوفا رحيما، فدلهم على الخير والنجاة، وحذرهم من كل الشرور والمهلكات، فكان ﷺ بأمرته أحرص من الأب على

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.

وبعد:

فإن تربية الطفل على الاستقامة، وتعليمه طرق الفلاح والصلاح، وفتح باب الخير له، والاكتشاف والمعرفة مهمة أوكلها الله تعالى إلى الآباء فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَرَأُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَتُؤَدُّهَا النَّاسُ وَالْجِبْرَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦٠﴾﴾ [التكوير: ٦٠].

ولما كان التعاون على الخير أصلا معتبرا في شرعنا، فقد أجاز الشرع الحنيف أن يوكل الآباء غيرهم ليقوموا بجزء من وظيفتهم في التربية والتعليم، فكان المعلمون بهذا الأصل وكلاء شرعيين



ابنه، والأم على ولدها، ولذا وجب على المعلمين أن ينهلوا من هديه ﷺ في التربية والتعليم ليسلكوا بتلامذتهم المسلك الصحيح، ويقوموا بمسؤولياتهم أحسن قيام.

وفي هذه الصفحة نحاول أن نستعرض سيرة النبي ﷺ في بيته مع الأطفال سواء أكانوا من البنات أم الأحفاد أو ربائب أو غيرهم، لنتشف من عبق سيرته ما يضي على العملية التربوية الفعالية والنجاح.

#### الحلقة الأولى: مع ربيبه عمر بن أبي سلمة.

روى البخاري في «صحيحه» عن عمر بن أبي سلمة قال: «كنت غلاماً في حجر<sup>(١)</sup> رسول الله ﷺ وكانت يدي تطيش<sup>(٢)</sup> في الصحيفة<sup>(٣)</sup> فقال لي رسول الله ﷺ: «يَا غُلَامُ! سَمِّ اللَّهَ وَكُلْ بِيَمِينِكَ وَكُلْ بِمَا يَلِيكَ»، فما زالت تلك طعمتي بعد<sup>(٤)</sup>»، وفي رواية أبي داود<sup>(٥)</sup>: «أَذُنُ بُنَيَّ فَسَمَّ اللَّهَ وَكُلْ بِيَمِينِكَ وَكُلْ بِمَا يَلِيكَ»، وفي رواية الترمذي<sup>(٦)</sup>: «أَذُنُ يَا بُنَيَّ: وَسَمَّ اللَّهَ، وَكُلْ بِيَمِينِكَ، وَكُلْ بِمَا يَلِيكَ».

ففي هذا الحديث مواقف تربوية عظيمة منها: أولاً: فيه اهتمام النبي ﷺ بسلوك ربيبه عمر بن أبي سلمة أثناء الأكل، والحرص على معالجة خطئه،

حتى لا يصير ذلك عادة سلوكية يصعب مع مرور الأيام تركها، وهذا يدل على أن العملية التعليمية لا تقتصر على تزويد الطالب بالمعارف بل تقتضي كذلك حل المشكلات ومعالجة الأخطاء السلوكية.

ثانياً: طريقة معالجة النبي ﷺ لخطأ عمر بن أبي سلمة ﷺ بأسلوب الأب المشفق والمعلم الرحيم، حيث ناداه بعباره فيها تحن وتلطف وعطف، فقال: «يَا غُلَامُ»، وفي رواية أبي داود «أَذُنُ بُنَيَّ»، وفي رواية الترمذي: «أَذُنُ يَا بُنَيَّ»، ولا شك أن هذا النداء يشيع في النفس الطمأنينة، ويثير فيها حب الاستجابة وحب التطلع إلى ما يقوله المربي، وفيه دعوة للمعلمين إلى ضرورة الاعتناء بمخاطبة تلامذتهم بما لا يدعوهم إلى النفور والقلق والخوف أو التذمر، فليس من اللائق مناداته التلميذ - إذا ما أخطأ - بأساء الحيوان، أو بألفاظ نابية تجعله محل هزاء بين أصحابه، وربما أدى ذلك إلى رد فعل سلبي تحول مع مرور الزمن إلى كره المدرسة أصلاً، فأقرار مبدأ الرفق والملاطفة في التعامل مع الأطفال مسلك نبوي مرعي قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ مُعْتَبًا وَلَا مُتَعَتًا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا مُيسِّرًا»<sup>(٧)</sup>.

الثالث: أن النبي ﷺ بادر الطفل بالحل مباشرة

فعاليته ونجاحه وأثره الطيب على الأطفال، قولُ عمر بن أبي سلمة رضي الله عنه في آخر الحديث: «فما زالت تلك طعمتي بعد».

- (١) في حجر رسول الله ﷺ: أي في رعايته وتربيته.
- (٢) تطيش: تتحرك في كل النواحي ولا تلزم موضعاً واحداً.
- (٣) الصفحة: القصعة التي يوضع فيها الأكل.
- (٤) أخرجه البخاري في «صحيحه»: كتاب الأطعمة، باب التسمية على الطعام والأكل باليمين (٢٠٥٦/٥) حديث رقم (٥٠٦١)، ومسلم في «صحيحه»: كتاب الأشربة، باب آداب الطعام والشراب وأحكامها (١٥٩٩/٣) حديث رقم (٢٠٢٢).
- (٥) أبو داود في «السنن»، كتاب الأطعمة، باب الأكل باليمين (٢٧٦/٢) حديث رقم (٣٧٧٧).
- (٦) الترمذي في «الجامع»، كتاب الأطعمة، باب التسمية على الطعام (٢٨٨/٤) حديث رقم (١٨٥٧).
- (٧) مسلم في «صحيحه» برقم (١٤٧٨).
- (٨) ويدخل في ذلك آداب النوم والشرب وقضاء الحاجة وغيرها.

قائلاً له: «سَمَّ اللهَ وَكُلَّ بِيَمِينِكَ وَكُلَّ بِمَا يَلِيكَ» ليفهمه بطريق غير مباشر أن ما كان يفعله خطأ يجب تركه، وفي هذا تنبيه للمعلمين إلى ضرورة مراعاة نفوس التلاميذ، فلا يعيرونهم بأخطائهم، أو يتوسعون في ذكرها أمام التلاميذ، بل يجعلون همهم إصلاح الخطأ بأيسر طريق وأنجح سبيل، وإذا رأى الأستاذ أن هذا الخطأ قد يتكرر عند التلاميذ، فلا بأس من استعمال أسلوب التعريض ليعمَّ التعرف على المشكلة وأسبابها وسبل علاجها.

الرابع: أن تعليمه ﷺ الطفل آداب الأكل والاهتمام به<sup>(٨)</sup> يدل من باب أولى على ضرورة الاعتناء ببعض الأحكام الشرعية الأخرى التي يحتاج إليها الصبي كالوضوء وأحكام الصلاة.

الخامس: أن تعليم النبي ﷺ الصغير البداءة بيسم الله في الأكل فيه ربط للصبي بالله تعالى، وأن يعتقد أن الفضل من الله تعالى لا شريك له، لذلك يستحق أن يطاع ويشكر، وفي ذلك تنبيه للمعلمين على ضرورة الاعتناء بالأصل العقدي والبداءة به، ليُسبَّ الأطفال وقد تعلق نفوسهم بالله تعالى.

السادس: أن هذا المسلك التعليمي دل على

# شفاعة

النبي ﷺ لأهل التوحيد والإخلاص

د / كمال قلمي

وقال في آخره: «خالصاً من قبل نفسه».

\* معاني بعض الكلمات:

قوله: «قال: قيل...» كذا وقع بصيغة التمرير في بعض نسخ البخاري، وليس في أكثر النسخ لفظة «قيل».

قال الحافظ ابن حجر: «وهو الصواب (يعني بدون ذكرها)، ولعلها كانت «قلت» فتصحفت، فقد أخرجه المصنف في الرقاق كذلك»<sup>(١)</sup>.

فالسائل هو أبو هريرة رضي الله عنه نفسه بدليل قول النبي ﷺ له: «لَقَدْ ظَنَنْتُ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا أَحَدٌ أَوَّلَ مِنْكَ».

قوله: «أَسْعَدُ النَّاسِ»: أي أخطأهم، والسعادة خلاف الشقاوة.

ولفظ «أَسْعَدُ» اسم تفضيل، واشتُعمل هنا فيما

عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوَّلَ مِنْكَ، لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ».

أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ».

\* تخريج الحديث: أخرجه البخاري في العلم (٩٩) من طريق سليمان (هو ابن بلال التيمي مولاهم)، عن عمرو بن أبي عمرو، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي هريرة، فذكره.

وأخرجه في الرقاق (٦٥٧٠) من طريق إسماعيل بن جعفر، عن عمرو بن أبي عمرو به، عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: «قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ...» الحديث،

ليس في الطرف الآخر مشاركة، كقوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَكُنُفًا مَّيْلًا﴾ [التكوير: ٢٤]، والمعنى أن أسعد الناس بشفاعته المصطفى ﷺ هم الموحّدون المخلصون فلا يشاركون في ذلك أحد.

وقيل: أفعل هنا ليست من باب المفاضلة، وإنما هي بمعنى فاعل أي سعيد، والمعنى سعيد الناس؛ إذ لا يسعد بشفاعته من ليس من أهل التوحيد.

وقيل: هي اسم التفضيل على بابها، وأن كل أحد تحصل له سعادة بسبب شفاعته ﷺ؛ لكن المؤمن المخلص أكثر سعادة بها؛ لأنه ﷺ يشفع لأهل الموقف في أرض المحشر لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم<sup>(١)</sup>.

قوله: «بشفاعتك»: الشفاعة مأخوذة من الشفع، وهو خلاف الوتر، وهو الزوج تقول: كان وتراً، فشفعته شفعا، فصار زوجا، كأن المشفوع له كان فردا، فجعله الشفع شفعا بضم نفسه إليه، وأكثر ما تستعمل في انضمام من أعلى مرتبة إلى من هو أدنى<sup>(٢)</sup>.

قوله: «من قلبه أو نفسه»: شك من الراوي، وفي الرواية الأخرى: «من قبل نفسه».

\* من فوائد الحديث:

١ - فيه منقبة عظيمة، وفضيلة جليلة لأبي هريرة

رضي الله عنه؛ حيث شهد له النبي ﷺ بالحرص على سماع الحديث منه.

٢ - فيه إثبات الشفاعة لنبينا ﷺ يوم القيامة، وقد خصه الله تعالى بثلاث شفاعات<sup>(٣)</sup>:

الأولى: شفاعته ﷺ في أهل الموقف، ليقضى بينهم بعد أن يتراجع عنها أولو العزم من الرسل نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى بن مريم - عليهم السلام - وقبلهم نبي الله آدم - عليه السلام - حتى تنتهي إلى نبينا ﷺ<sup>(٤)</sup>.

وهذه هي الشفاعة العظمى، وهي المقام المحمود الذي قال الله تعالى فيه: ﴿وَمِنَ الْإِنسَانِ فَتَمَجِّدْ يَوْمَ تَكْفُلُ لَكَ حَسَنٌ أَنْ يَمَعَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [التكوير: ٧٩].

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، قال: قال النبي ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ تَدْنُو يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَبْلُغَ الْعَرَقُ نِصْفَ الْأُذُنِ، فَيَبْتِئُ هُمْ كَذَلِكَ اسْتَعَاثُوا بِآدَمَ، ثُمَّ بِمُوسَى، ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ ﷺ فَيُشْفَعُ لِنَقْضِ بَيْنَ الْخَلْقِ، فَيَمْشِي حَتَّى يَأْخُذَ بِحَلْقَةِ الْبَابِ، فَيَوْمِئِذٍ يَبْعَثُهُ اللَّهُ مَقَامًا مَّحْمُودًا، يَحْمَدُهُ أَهْلُ الْجَمْعِ كُلُّهُمْ»<sup>(٥)</sup>.

وهذه الشفاعة العظمى لم يخالف فيها أحد من الطوائف.

الثانية: شفاعته ﷺ في أهل الجنة أن يدخلوا



الجنة، بعد الفراغ من الحساب.

ويدل عليها ما جاء عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنِّي لَأَوَّلُ النَّاسِ تُنْشَقُّ الْأَرْضُ عَنْ جُمُوعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَأُعْطَى لَوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنِّي آتِي بَابَ الْجَنَّةِ فَأَخْذُ بِحُلْقَتِهَا فَيَقُولُونَ: مَنْ هَذَا؟ فَأَقُولُ: أَنَا مُحَمَّدٌ، فَيَفْتَحُونَ لِي فَأَدْخُلُ، فَإِذَا الْجَبَّارُ - عَزَّ وَجَلَّ - مُسْتَقْبِلِي، فَأَسْجُدُ لَهُ، فَيَقُولُ: ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمَّدُ، وَتَكَلَّمْ يُسْمِعَ مِنْكَ، وَقُلْ يَقْبَلُ مِنْكَ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، فَأَرْفَعُ رَأْسِي، فَأَقُولُ: أُمِّي أُمِّي يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: اذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ فَمَنْ وَجَدَتْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ شَعِيرٍ مِنَ الْإِيمَانِ فَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ...» الحديث (٣).

الثالثة: شفاعته ﷺ في عمه أبي طالب أن يخفف عنه العذاب.

ويدل على ذلك ما جاء عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أنه سمع النبي ﷺ، وذكر عنده عمه، فقال: «لَعَلَّه تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَجْعَلُ فِي صَحْصَاحٍ مِنَ النَّارِ يَنْلُغُ كَعْبِيهِ، يَغْلِي مِنْهُ دِمَاقُهُ» (٤).

وهذه الشفاعة المتمثلة في تخفيف العذاب،

خاصة بعم النبي ﷺ من دون سائر الكافرين؛ لأجل ما كان يحوط رسول الله ﷺ من الرعاية في صغره والحماية من إيذاء قومه، ونصرته والقيام معه في مواقف كثيرة في الدعوة إلى الله، فعن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه، أنه قال للنبي ﷺ: ما أغنيت عن عمك، فإنه كان يحوطك ويغضب لك؟ قال: «هُوَ فِي صَحْصَاحٍ مِنْ نَارٍ، وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» (٥).

وأما غيره من الكافرين، فقد أخبر الله تعالى في غير ما آية أنهم لا يخفف عنهم العذاب يوم القيامة، كما في قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَاثِرٍ﴾ [فاطر: ٣٦].

وشفاعة النبي ﷺ لعمه في تخفيف العذاب، لا في إخراجهم من النار، وعليه فلا يتعارض هذا مع ما جاء في القرآن من عدم منفعة شفاعاة الشافعين في الكافرين، كقوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْتُمْ يَوْمَ الْأَذْقَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ [نمل: ١٨]، وقوله: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [الشورى: ٤٨].

والشفاعة لله وحده لا يملكها ملك مقرب

ولا نبي مرسل، قال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾ [٤٤: ٢٢]، ولا تحصل إلا إذا أذن الله تعالى فيها للشفيع، ورضي عن المشفوع له، قال تعالى: ﴿وَكَمْ مِّن مَّلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَن يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ [٢٦: ٢٦].

فإذا كان سيد ولد آدم ﷺ لا يشفع ابتداءً، وإنما يشفع بعد الاستئذان - كما تقدم في الحديث - فكيف بمن يطلبها من الأموات الذين لا يملكون لأنفسهم - فضلاً لغيرهم - نفعا ولا ضرا، ولا موتا ولا حياة ولا نشورا؟ هذا من أقبح الأفعال، بل من أعمل المحال.

وقد أخبر ﷺ بأن الميت قد انقطع عمله، وهو أحوج ما يكون إلى من يدعو له، قال ﷺ: «إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ: صَدَقَةٌ جَارِيَةٍ، أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ»<sup>(١)</sup>.

ولذلك لم تشرع زيارة القبور إلا لأجل تذكر الآخرة، والدعاء لأصحابها لا دعاؤهم، كما جاء عن بريدة بن الحصيب رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر يقول: «السَّلامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ، وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِلْآحِقُونَ، أَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ»<sup>(٢)</sup>.

وأما شفاعته ﷺ فيمن استحق النار من عصاة الموحدين ألا يدخلها، وشفاعته فيمن دخل النار من عصاة الموحدين أن يخرج منها، فهذه يشاركه فيها غيره من الأنبياء والملائكة والصديقين والشهداء، كما دلت على ذلك الأحاديث الصحيحة.

وهاتان الشفاعتان يشتهما أهل السنة، وينكرهما أهل البدعة من الخوارج والمعتزلة الذين يكفرون أصحاب الكبائر - إن لم يتوبوا منها - ويقولون: إن من دخل النار لا يخرج منها أبداً، فردوا بذلك الأحاديث الثابتة المتواترة الصريحة كقوله ﷺ: «شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي»<sup>(٣)</sup>.

وقد أورد جملة منها الحافظ أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى - رحمته الله - في كتابه «الشريعة»، ثم قال: «فأرجو لمن آمن بما ذكرنا من الشفاعة، ويقوم يخرجون من النار من الموحدين، وبجميع ما تقدم ذكرنا له، وبجميع ما سنذكره - إن شاء الله - من المحبة للنبي ﷺ، ولأهل بيته وذريته وصحابته، وأزواجه - رضي الله عنهم أجمعين - أن يرحمنا مولانا الكريم، ولا يُجرِّمنا وإياكم من فضله ورحمته، وأن يُدخلنا وإياكم في شفاعتنا نبينا محمداً ﷺ وشفاعة من ذكرنا من الصحابة وأهل بيته وأزواجه



- رضي الله عنهم أجمعين ، ومن كذب بالشَّفاعة فليس له فيها نصيب، كما قال أنس بن مالك<sup>(١٣)</sup>.

٣- فيه فضل كلمة «لا إله إلا الله»: كلمة الإخلاص والتَّوحيد، والكلمة الطَّيبة، والقول السَّديد، وكلمة التَّقوى والعروة الوثقى، وكلمة الصِّدق ودعوة الحق، والكلمة الحسنة ومفتاح الجنة... شهد الله تعالى بها لنفسه، وشهد له بها ملائكته وأولو العلم من عباده: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [الشورى: ١٨]، ولأجلها خلق الله الخلق وتكفل لهم بالرزق ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (١) مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ تَبْغُوا إِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا لِيَخْلَعْنَهَا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٢) إِنَّ اللَّهَ مُرْزِقٌ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ (٣)﴾ [الحج: ٥٦-٥٨]، ومن أجلها أرسلت الرُّسل وأنزلت الكتب ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الشورى: ٢٥]، وبها عصمت الأنفس والأموال والدماء، وفضائلها في نصوص الوحيين لا تحصى كثرة<sup>(١٤)</sup>.

واعلم أخي المسلم أنَّ هذه الكلمة الطَّيبة لا تنفع قائلها يوم القيامة وتستوجب له دخول الجنة، والنَّجاة من النَّار، إلَّا باستجماع شروطها، وانتفاء

موانعها، والعمل بمقتضاها، ومن ذلك الإخلاص لله تعالى فيها، كما جاء في هذا الحديث العظيم: «خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ».

والإخلاص لله تعالى رُكنٌ ركينٌ في جميع العبادات؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ [البقرة: ٢١٧]، وفي «الصَّحيحين» عن النَّبيِّ ﷺ قال: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»<sup>(١٥)</sup>. وإنَّ من أعظم العبادات وأجلَّ الطَّاعات التي أمر الله تعالى بالإخلاص فيها: الدُّعاء، كما جاء عن النُّعمان ابن بشير رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ»، ثم قرأ هذه الآية: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ فَاخْرُجُوا مِنْهَا وَهُمْ لَا يَخْرُجُونَ﴾ [البقرة: ٢١٨]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البقرة: ٢١٩].

فالواجب إخلاص الدُّعاء لله تعالى، وعدم صرف شيء منه لغيره سبحانه؛ فدعاء الأولياء والصَّالحين وأصحاب الأضرحة والقباب في قبورهم والاستغاثة بهم وطلب الخوائج منهم كلُّ ذلك ينافي الإخلاص وينقضه بل هو الشُّرك بعينه، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ فِطْمِيرٍ﴾ (١٦) إِنَّ

مَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَهُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَهُمْ  
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكِكُمْ وَلَا يَنْفَعُكَ مِثْلٌ خَيْرٌ  
﴿فاطر: ١٣-١٤﴾.

ولا تنفعهم معذرتهم بأنهم لا يعبدونهم وإنما  
يتخذونهم وسائط فقط؛ بحجة أن أوليائهم منزلة  
وجاهًا عند الله، كما يتخذون شفعاء ووسائط لهم  
مكانة عند مَنْ حاجتهم بيده، فوقعوا في تشبيه الخالق  
بالمخلوق، وهو من الشرك الأكبر الذي أنكره الله  
تعالى على مشركي العرب قديماً ﴿وَيَسْجُدُونَ مِنْ  
دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ  
هَؤُلَاءِ شَفَعُونَكَ عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَدْعُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَمْلِكُ  
فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ مُبَحْنَةً وَقَدْ عَلِمْنَا  
بِشْرِكِكُمْ﴾ [الحج: ١٨].

والشرك بالله ظلمٌ عظيمٌ وجرمٌ جسيم، ووزرٌ  
فظيع وإثمٌ شنيع، مُحِبٌّ للأعمال ومبطلٌ لها، ومفسدٌ  
للأديان ومهلكٌ لها، أضراره جسيمة، وعواقبه وخيمة،  
سببٌ للمخلود في النيران والحرمان من الجنان، لا  
يُغفر إلا بتوبة نصوح خالصة، وعودة إلى حظيرة  
التوحيد صادقة.

قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ  
الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾

[البقرة: ٧٢]، وفي «الصحيحين» عن النبي ﷺ: «مَنْ  
مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ»، قال ابن مسعود  
رضي الله عنه: «وقلت أنا: من مات لا يشرك بالله شيئاً  
دخل الجنة».

قال الإمام الحافظ شمس الدين ابن قيم  
الجوزية - رحمه الله -:

«ومن أنواعه (أي الشرك الأكبر): طلبُ  
الحوائج من الموتى، والاستغاثة بهم، والتوجه إليهم.  
وهذا أصلُ شرك العالم؛ فإن الميت قد انقطع  
عمله، وهو لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً، فضلاً  
عن استغاثة به، أو سألَه قضاء حاجته، أو سألَه  
أن يشفع له إلى الله فيها، وهذا من جهله بالشافع  
والمشفوع له عنده كما تقدم، فإنه لا يقدر أن يشفع  
له عند الله إلا بإذنه، والله لم يجعل استغاثة وسؤاله  
سبباً لإذنه، وإنما السبب لإذنه: كمال التوحيد، فجاء  
هذا المشرك بسبب يمنع الإذن، وهو بمنزلة من  
استعان في حاجة بما يمنع حصولها، وهذه حالة كل  
مشرك، والميت محتاج إلى من يدعو له، ويترحم  
عليه، ويستغفر له، كما أوصانا النبي ﷺ إذا زُرنا  
قبور المسلمين أن نترحم عليهم، ونسأل لهم العافية  
والمغفرة، فعكس المشركون هذا، وزاروهم زيارةً



- العبادة، واستقضاء الحوائج، والاستغاثة بهم، وجعلوا قبورهم أوثاناً تُعبد، وسموا قصدها حجاً، واتخذوا عندها الوقفة وحلق الرأس، فجمعوا بين الشرك بالمعبود الحق وتغيير دينه، ومعاداة أهل التوحيد ونسبة أهله إلى التنقص للأموات، وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك، وأولياءه - الموحدين له، الذين لم يشركوا به شيئاً - بذمهم وعيهم ومعاداتهم، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا، وأتهم أمروهم به، وأتهم يوالونهم عليه، وهؤلاء هم أعداء الرسل والتوحيد في كل زمان ومكان، وما أكثر المستعجيين لهم! والله خليفه إبراهيم - عليه السلام - حيث يقول: ﴿وَلَجَّئُنِي إِلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ هُوَ الْوَسِيلُ﴾ [البقرة: ١٢٩].
- وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر إلا من جرّد توحيده لله وعادى المشركين في الله وتقرب بمقتهم إلى الله... انتهى كلامه<sup>(١٧)</sup>.
- (١) «فتح الباري» (١/١٩٤).  
(٢) ينظر: «شرح الكرماني على صحيح البخاري» (١/٩٤)، و«فتح الباري» (١/١٩٤).  
(٣) ينظر: «شرح صحيح البخاري» للكرماني (١/٩٤).
- (٤) ينظر «العقيدة الواسطية» (ص ١٥٦ - ١٥٩) مع شرحها للشيخ صالح الفوزان.  
(٥) كما في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة بطوله، رواه البخاري (٤٧١٢)، ومسلم (١٩٤)، ورواه البخاري (٤٤٧٦، ٧٥١٠)، ومسلم (١٩٣) من حديث أنس رضي الله عنه.  
(٦) رواه البخاري في الزكاة (١٤٧٤، ١٤٧٥).  
(٧) رواه أحمد في «المسند» (٣/١٤٤)، والذاري (٥٣) من طريق عمرو بن أبي عمرو، عن أنس بن مالك. وَجَوَّدَ الْأَلْبَانِي إِسْنَادَهُ فِي «الصَّحِيحَةِ» (٤/١٠٠).  
(٨) رواه البخاري (٣٨٨٥)، ومسلم (٢١٠).  
(٩) رواه البخاري (٣٨٨٣)، ومسلم (٢٠٩).  
(١٠) رواه مسلم (١٦٣١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.  
(١١) رواه مسلم (٩٧٥).  
(١٢) رواه أبو داود (٤٧٣٩)، والترمذي (٢٤٣٥)، وهو صحيح، انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٣٦٤٩).  
(١٣) «الشريعة» (٣/١٢٥٢).  
(١٤) انظر: «كلمة الإخلاص» لابن رجب (ص ٧٩) وما بعدها.  
(١٥) رواه البخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧).  
(١٦) رواه أبو داود (١٤٧٩)، والترمذي (٢٩٦٩)، وابن ماجه (٣٨٢٨)، وأحمد (٤/٢٦٧، ٢٧١)، وابن حبان (٨٩٠)، والحاكم (١/٤٩٠) كلهم من طريق ذر (هو ابن عبد الله الحمداقي)، عن يسيع الحضرمي، عن النعمان، به، وصححه الترمذي والحاكم.  
(١٧) «مدارج السالكين» (١/٣٤٦).

# الموطأ

## برواية أبي مصعب الزهري

د/ رضا بوشامة

\* التعريف بصاحب الرواية:

هو أحمد بن أبي بكر - واسمه القاسم - بن الحارث بن زُرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عَوْفِ الْقُرَشِيِّ، أبو مصعب الزُّهْرِيُّ المدنيُّ الفقيه، القاضي.

أخرج له الشَّيْخَانُ فِي «صَحِيحَيْهِمَا»، توفى سنة (٢٤١هـ).

تنبيه: يخلط كثير من النَّاسِ بين أبي مصعب الزُّهْرِيِّ ومُصْعَبِ الزُّبَيْرِيِّ؛ لتشابههما، وهذا الخلط غالبًا يكون سَبَقَ لِسَانٍ مِنْهُمْ، فقد سمعته من كثير من الفضلاء، وأبو مصعب الزُّهْرِيُّ غير مصعب الزُّبَيْرِيِّ، وكلاهما يروي عن مالك «موطأ».

ومصعب الزُّبَيْرِيُّ هو مصعب بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزُّبَيْرِ بن العوام

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا

نبي بعده، وبعد:

فَمِنْ أَعْظَمِ الْكُتُبِ الَّتِي صُنِّفَتْ فِي الْقَرْنِ الثَّانِي الْمِجْرِي «مَوْطَأُ إِمَامِ دَارِ الْمِجْرَةِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ الْأَصْبَحِيِّ» (ت ١٧٩هـ)، وقد أخذ عنه أَزِيدٌ مِنْ سَبْعِينَ رَجُلًا، وَلَمْ يَشْتَهَرْ مِنْ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ إِلَّا الْقَلِيلُ، ثُمَّ لَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا يَوْمَنَا هَذَا إِلَّا التَّرُّ الِيسِيرُ، وَهُوَ مَا يُوَازِي عَشْرَ الْعَدَدِ الَّذِي أَخَذَ عَنْ مَالِكِ الْمَوْطَأَ.

ومن تلك الروايات المشهورة رواية أبي مُصْعَبِ الزُّهْرِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ -.

وفي هذا المقال تعريف بهذه الرواية وصاحبها على سبيل الاختصار، أسأل الله أن ينفع كاتبها وقارئها، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

المتوفى سنة (٢٣٦هـ)، ولعلّه تأتي مناسبة للكلام على روايته - وإن كانت مفقودة - وذلك أن الحافظ أبا القاسم عبد الله بن محمد البغوي حفظ لنا منها نصوصاً يرويها مصعب الزبيري عن مالك، وأدرجها في كتابه الذي جمعه في حديث مصعب الزبيري، وهو مطبوع.

\* ثناء العلماء عليه (أبي مصعب الزهري):

قال أبو حاتم وأبو زرعة: «صدوق»<sup>(١)</sup>.

وقال النسائي: «لا بأس به»<sup>(٢)</sup>.

ووثقه جمع من الأئمة كمسلمة بن قاسم وابن جبان، والحاكم، والذهبي، وقال ابن حجر: «صدوق»<sup>(٣)</sup>.

وتكلم فيه أبو خيثمة، قال ولده في «التاريخ الكبير»: «وخرجنا سنة تسع عشرة ومائتين إلى مكة فقلت لأبي: عمّن أكتب؟ قال: لا تكتب عن أبي مصعب، واكتب عمّن شئت»<sup>(٤)</sup>.

وعلق الذهبي على هذا فقال: «ما أدري ما معنى قول أبي خيثمة لابنه أحمد: لا تكتب عن أبي مصعب، واكتب عمّن شئت»<sup>(٥)</sup>.

وأما ابن حجر فقال: «ويُحتمل أن يكون مراد أبي خيثمة دخوله في القضاء أو إكثاره من الفتوى»<sup>(٦)</sup>.

قلت: ونصّ على الاحتمال الثاني القاضي عياض فقال: «إنما قال ذلك؛ لأنّ أبا مصعب كان يميل إلى الرأي، وأبو خيثمة من أهل الحديث، ممّن يُنَافِرُ ذلك، فلذلك نهى عنه، وإلاّ فهو ثقة لا نعلم أحداً ذكره إلاّ بخير»<sup>(٧)</sup>.

\* سماعه من مالك:

ذكر الخليل أنّه آخر من روى عن مالك «الموطأ» من الثقات<sup>(٨)</sup>.

وقال ابن حزم: «آخر ما رُوي عن مالك: موطأ أبي مصعب، وموطأ أبي حذافة السهمي»<sup>(٩)</sup>.

\* مكانته في الرواية عن مالك:

قال الدارقطني: «أبو مصعب ثقة في الموطأ»<sup>(١٠)</sup>.  
وقدّمه بقيّ بن مخلد لشرفه ونسبه، أخرج روايته في «مسنده» وأخر رواية يحيى الليثي مع شهرتها في الأندلس.

روى القاضي عياض وابن بشكوال بسنديهما عن أسلم بن عبد العزيز قال: قال بقيّ بن مخلد: «لما وضعت مُسنديّ جاءني عبيد الله وإسحاق ابنا يحيى ابن يحيى فقالا لي: بلغنا أنّك وضعت كتاباً قدّمت فيه أبا مصعب الزهري ويحيى بن بكير، وأخرت أبانا، فقلت لهما: أمّا تقديمي لأبي مصعب فلقول

الزيادات على رواية يحيى، فتصير بذلك ستة عشر حديثاً.

ثم إن أبا العباس الداني ذكر حديثاً في قسم الزيادات ونسبه إلى أبي مصعب، وهو ما رواه سعد بن أبي وقاص: «أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الوزغ»، ولم أقف عليه في المطبوع ولا المخطوط من هذه الرواية، والله أعلم.

وذكرنا حديثين مُرسَلين عند يحيى، وهما متصلان في رواية أبي مصعب.

وحديثاً بلاغاً في رواية يحيى وهو متصل في رواية أبي مصعب.

قلت: وهو من الموقوف على عمر، فلا يدخل تحت هذا الإحصاء.

وفي رواية أبي مصعب ستة أحاديث مُرسَلة، ولا ذكراً لها في رواية يحيى.

قلت: وذكرنا من بينها حديث يحيى بن سعيد مرسلاً: «أن النبي ﷺ كُفِّنَ في ثلاثة أثوابٍ سحرية».

وهذا الحديث لم يرد في رواية يحيى المطبوعة (تحقيق فؤاد عبد الباقي)، لكنه ورد في النسخة الخطية من الكتاب (ل: ٣٧/ب نسخة المحمودية)، والخطأ في المطبوع، ثم إن بشار عواد أثبت في تحقيقه

رسول الله ﷺ: «قَدِّمُوا قُرَيْشًا وَلَا تَقْلَمُوهَا»، وأما تقديمي لابن بكير فليسنه، وقد قال رسول الله ﷺ: «كَبُرَ، كَبُرَ»، ولأنه سمع «الموطأ» من مالك سبع عشرة مرة، وأياهما لم يسمع منه إلا مرة واحدة، فخرجا من عنده، وخرجا معه إلى حدِّ العداوة<sup>(١١)</sup>.

وتعدُّ رواية أبي مصعب من آخر الروايات عن مالك كما تقدّم، فلذا تشابهت مع رواية يحيى في الغالب، قال ابن عبد البر: «وقد تأملت رواية يحيى فيما أُرسل من الحديث ووصل في «الموطأ»، فرأيتها أشدَّ موافقةً لرواية أبي مصعب في «الموطأ» كله من غيره، وما رأيت رواية في «الموطأ» أكثر اتِّفاقاً منها»<sup>(١٢)</sup>.

وأما ما يُذكر عن ابن حزم أنه قال: «في موطأ أبي مصعب زيادة على الموطآت نحو من مائة حديث»<sup>(١٣)</sup>. فأمرٌ بعيد.

وقد قام محققا رواية أبي مصعب بإحصائية للأحاديث الزائدة في رواية أبي مصعب على رواية يحيى، فبلغت الأحاديث المسندة خمسة عشر حديثاً مسنداً زائداً<sup>(١٤)</sup>.

قلت: وهذا العدد صحيحٌ إلى حدِّ ما، وفاتتها الحديث رقم: (٢٢٢٠) فلم يذكُراه، وهو من

لرواية يحيى رقم (٥٩٧)، فأحسن.

وحديثاً برقم (٢٥٠١) وهو حديث سعيد ابن المسيب مرسلاً: «أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الغرر»، وتقياً وجوده في رواية يحيى، وهو موجود في المطبوع منه، إلا أنه اختلف موضعه عن موضع أبي مصعب من كتاب البيوع<sup>(١٥)</sup>.

ثم قالوا: فهذه أربعة وعشرون حديثاً متصلة، لم ترد أضلاً أو لم ترد متصلة في رواية يحيى.

قلت: وهذا العدد يحتاج إلى إعادة نظر كما سبق. ثم قالوا: «لكن نلاحظ في الوقت نفسه أن رواية أبي مصعب تضمنت تسعة أحاديث مرسلة، وبلاغاً واحداً، جاءت في رواية يحيى متصلة».

قلت: ذكرنا حديثاً برقم: (٣٢١)، وهو موقوف على القاسم بن محمد، فلا يدخل تحت هذا الإحصاء.

وحديثاً برقم: (٣٦٤)، مرسل في رواية أبي مصعب، متصل في رواية يحيى، والصواب أن الحديث بما اختلفت الرواة فيه على يحيى الليثي<sup>(١٦)</sup>.

وحديثاً برقم: (٩٢٠)، وهو حديث نافع مولى ابن عمر مرسلاً في النهي عن قتل النساء والصبيان في الغزو، وجاء في المطبوع من رواية يحيى موصولاً،

والصواب أن يحيى رواه مرسلاً، وما في المطبوع خطأ<sup>(١٧)</sup>.

وحديثاً برقم: (٢٠١١) لكنه في النسخة الهندية التي اعتمداً عليها مرسلاً!

فهو في موطنه (ل: ٣٤٦/ب - النسخة الهندية) عن مالك، عن إسحاق بن عبد الله، عن رسول الله ﷺ، كذا جاء الحديث في هذه النسخة، وقد أثبت النسخ الفرق بين رواية يحيى وأبي مصعب في الحاشية فقال: «يحيى بدل: زفر بن صعصعة، عن أبيه، عن أبي هريرة».

وفي المطبوع من هذه الرواية (١٣٥/٢) رقم (٢٠١١) ألحق المحققان في إسناده - وقد اعتمدا النسخة الهندية -: زفر بن صعصعة بن مالك، عن أبيه، عن أبي هريرة! بين قوسين، ولم يبين ما وقع في نسختها من النقص.

وذكرنا حديثاً برقم: (٢١٧٩) وقالوا: «ولعله هناك سهو من النسخ، فقد ورد الحديث من طريق مالك...»، ثم ذكرناه موصولاً وعزياً الرواية ليحيى وغيره.

قلت: هو حديث «مر بشاة ميتة»، وفيه: «أفلاً انتفعتم بجلدها».

ولا سهو على النسخ، فالحديث بما اختلف

النسخة الثانية: أصلها محفوظ بالظاهرة، ولها صورة في الجامعة الإسلامية برقم: (١٧٢٠)، وهذه النسخة ناقصة.  
النسخة الثالثة: نسخة مصورة بالجامعة الإسلامية برقم: (٤٠٨١).

#### \* المطبوع من هذه الرواية:

طُبِعَتْ رواية أبي مصعب في الأعوام الأخيرة، بمؤسسة الرسالة بيروت، وقام بتحقيق هذه الرواية د. بشار عواد، ومحمود خليل، وقد قاما بضبط نص هذه النسخة، ومقابلتها برواية يحيى الليثي، وتخريج أحاديثها من طريق مالك من دواوين السنة، وترقيم نصوصها، وإخراجها بشكل وحلّة جيّدة يستفيد منها طلبة العلم.

ولي على هذه النسخة عدّة ملحوظات:

الأولى: أن المحققين لم يعتمدوا إلا على النسخة الهندية، وهي متأخرة، وللكتاب عدّة نسخ كما تقدّم.  
الثانية: أن ناسخ النسخة الهندية أثبت الفروقات بين رواية يحيى الليثي وهذه الرواية، فأغفلا تعليقاته.

الثالثة: أنها ذكرت بعض هذه التعليقات (وهي فروقات) داخل النص، ولا شك أن هذا خطأ جسيماً،

فيه رواية الموطأ، فرواه بعضهم مرسلاً كأبي مصعب والقعني ومحمد بن الحسن وسويد، وآخرون مؤصّلاً كـ يحيى الليثي، وقد بينت ذلك في تحقيقي لكتاب «الإيلاء» (٢/ ٥٣٢-٥٣٣).

ثم ذكرنا ما تضمنته رواية أبي مصعب من الزيادات على رواية يحيى من الموقوف وأقوال التابعين وأقوال مالك، وليس من غرضنا في هذا المبحث.

فهذا مما يبين أن هذه الإحصائية تحتاج إلى إعادة نظر، ولا يمكن أن نجزم بالفروقات بين الروايتين إلا إذا اعتمدنا على أصول صحيحة، وأقوال أهل العلم في الأحاديث، والنظر فيها، خاصة ما ذكر أبو العباس الداني في كتاب «الإيلاء» إلى أطراف الموطأ، فإنه وضع كل حديث موضعه من الموقوف والمرفوع والمرسل، والله أعلم بالصواب.

#### \* نسخ الرواية المخطوطة والمطبوعة:

وقفت لموطأ أبي مصعب على ثلاث نسخ خطية، نسختان كاملتان، وثالثة ناقصة:

النسخة الأولى: أصلها محفوظ بمكتبة سالار جنك (الهند)، ولها صورة مصورة بالجامعة الإسلامية برقم: (٧٠٣).

وتسور على رواية أبي مصعب، وكأنها ظناً أن تلك الفروقات التي يذكرها الناسخ لحن وسقط من رواية أبي مصعب فأثبتها في النص!!

منها:

- حديث: «دَعَا فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ».

اختلف فيه الرواة عن مالك، فوصله جماعة وأرسله آخرون، فممن أرسله أبو مصعب الزهري كما في (ل: ١١١/ب - نسخة مصورة في الجامعة الإسلامية برقم: ٤٠٨١)، وكذا جاءت الرواية مرسلة في النسخة الهندية (ل: ٢٣٠/أ) التي اعتمدها بشار عواد في تحقيقه، وأثبت الناسخ في الحاشية كلمة: «عن عبد الله» من رواية يحيى الأندلسي موضحاً الخلاف بين الروایتين، ثم جاء بشار عواد فنقل الحاشية إلى الأصل (٧٦/٢) (رقم: ١٨٩٠) ظناً منه أنها سقطت من الأصل، والصواب إسقاط لفظة: «عن عبد الله»، والحديث عند أبي مصعب مرسلاً في هاتين النسختين. وقال الدارقطني: «أرسله القعني وأبو مصعب» «أحاديث الموطأ» (ص ١١).

- وحديث: «لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأْوَائِهَا وَشِدَّتِهَا...»:

رواه مالك عن قطن بن وهب بن عويمر بن الأجدع، عن يحنس مولى الزبير، عن ابن عمر. ووقع عند بعض رواة «الموطأ»: «قطن بن وهب عن عويمر» تصحّف «بن» بـ «عن».

وهي رواية أبي مصعب الزهري (٥٤/٢) (رقم: ١٨٤٧)، وهي كذا في الأصل كما في النسخة الهندية (ل: ٢٢٤/أ) وأصلحها المحققان! فقالا في حاشيته: «في الأصل: عن، والصواب: بن». قلت: الصواب من رواية أبي مصعب: «عن»، كما ثبت في النسخة الهندية، وفي نسخة أخرى بالجامعة الإسلامية (برقم: ٤٠٨١). وكذا جاء بالتصحيح عند بعض رواة «الموطأ»<sup>(٨٨)</sup>.

الرابعة: اعتمادهم في العزو على رواية يحيى المطبوعة بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، وفيها من الأخطاء من حيث السقط، ووصل المرسلي ما بيته في مقال مفرد، وبالعكس من ذلك فقد يخطئون ما هو صواب في المطبوع من رواية يحيى بزعم أنها لم تتحد في الإسناد مثلاً مع رواية أبي مصعب وغيره. مثاله حديث جابر بن عبد الله: «أن رسول الله ﷺ نَحَرَ بَعْضَ هَذِيهِ بِيَدِهِ...»، فهو في رواية أبي

- مصعب (١/ ٥٣٤/ رقم: ١٣٨١) من مُسْنَدِ جابر، وتابعه أكثر الرواة، وقال فيه يحيى: عن علي بن أبي طالب، وتابعه القعني، فقال المحققان في التعليق على الحديث: «في المطبوع من رواية يحيى: ٢٥٦ تحرف إلى: علي بن أبي طالب، والصواب جابر بن عبد الله كما في التخريج!»
- قُلْتُ: لو رَجَعَا إلى النسخ الخطيَّة، أو أقوال أهل العلم في الحديث كابن عبد البر لوجدنا أنَّ ما ورد في المطبوع من رواية يحيى صحيح<sup>(١)</sup>.
- هذه بعض أمثلة تُبَيِّنُ ما وقع فيه المحققان لرواية أبي مصعب من أخطاءٍ في قراءة النصِّ والتعليق عليه، سَبِّهْهُ عَدَمُ الرَّجُوعِ إلى الأصول الخطيَّة الصحيحة من رواية يحيى اللَّيْثِي، وكذا الرَّجُوعِ إلى الأصول الخطيَّة من رواية أبي مصعب، والاكتفاء بنسخة واحدة متأخرة النسخ، والكتاب بحاجة إلى إعادة تحقيق ونظير، والله أعلى وأعلم.
- (١) «الجرح والتعديل» (١/ ٤٣).
- (٢) «إنحاف السالك» لابن ناصر الدين (ص ١٧٤).
- (٣) «تهذيب التهذيب» (١/ ١٧)، «الميزان» (١/ ٨٤)، «التقريب» (رقم ١٧).
- (٤) «التاريخ» (٣/ ل: ١٥١/ أ).
- (٥) «الميزان» (١/ ٨٤).
- (٦) «تهذيب التهذيب» (١/ ١٨).
- (٧) «ترتيب المدارك» (٣/ ٣٤٨).
- (٨) «الإرشاد» (١/ ٢٢٨).
- (٩) «تذكرة الحفاظ» (٢/ ٤٨٣).
- (١٠) «تذكرة الحفاظ» (٢/ ٤٨٣).
- (١١) «الغنية» (ص: ٩٨)، «الصلة» (١/ ٨٢).
- (١٢) «التمهيد» (٢/ ٣٣٩).
- (١٣) «نعيه الملتوس» للعلائي (ص ٨٩)، «تذكرة الحفاظ» (٢/ ٤٨٣).
- (١٤) «مقدمة موطأ أبي مصعب الزهري» (١/ ٤١).
- (١٥) انظر: «الموطأ» - رواية يحيى الليثي - كتاب: البيوع، باب: بيع الغرر (٢/ ٥١٣/ رقم: ٧٥). تحقيق فؤاد عبد الباقي، و (١٩٤١) بتحقيق بشار.
- (١٦) انظر: «الإيلاء» (٣/ ٤٢٠).
- (١٧) انظر ما ذكرته في «الإيلاء» (٣/ ٦٠٩).
- (١٨) انظر: «الإيلاء» (٢/ ٥١٢)، وانظر أيضًا مثلاً آخر في «الإيلاء» (٣/ ٥٤١).
- (١٩) انظر: «الإيلاء» (٢/ ٣٢٦).

## منهج الدعوة والإصلاح

من قول الله جل وعلا: ﴿وَدَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾

حسان آيت علجت

دعوته إلى الله تعالى، فإلى تفسير هذه الجملة:

أولاً - قوله تعالى: ﴿وَدَاعِبًا إِلَى اللَّهِ﴾:

لأهل التفسير ثلاثة أقوال في معناها، ذكرها الماوردي في تفسيره (٣/٣٨٣)، ومؤداها كلها واحد وهو إخلاص الدين لله تعالى:

فالأول: قول ابن عباس رضي الله عنه: «إلى شهادة أن لا إله إلا الله»؛ وهي كلمة الإخلاص، كما جاء في حديث عبد الرحمن بن أنزى رضي الله عنه مرفوعاً: «أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ، وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ، وَدِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ، وَمِلَّةِ أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ»<sup>(١)</sup>.

والثاني: قول ابن عيسى: «إلى طاعة الله»، وأصلها ما أمر به من الإخلاص، كما قال سبحانه: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ [٥: ٥٠]، وقال:

إن الدعوة إلى الله تعالى طريق الرُّسُل وأتباعهم، كما قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٠٨: ١٠٨]، كما أنها أحسن الأقوال والأحوال التي يكون عليها المؤمن، إذ قال سبحانه: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٣: ٣٣].

ومن الآيات التي تناولت هذا الموضوع ذا الأهمية البالغة، قول الله ﷻ في سورة الأحزاب: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [٥: ٥]، وداعياً إلى الله بإذنه ومرجعاً مثيراً [٤٥: ٤٦-٤٧].

وسنقتصر على جزء من الآية الثانية وهو قوله تعالى: ﴿وَدَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾، هذه الجملة التي تضمنت المنهج الذي ينبغي أن يسلكه الداعي، في

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [١١: ١٠٩].

والثالث: قول النقاش: «إلى الإسلام»، وفيه معنى السلامة التي هي الإخلاص، قال أهل اللغة<sup>(٣)</sup>: سلِمَ لي الشيء الفلاني، أي: خلَصَ لي، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ﴾ [٢٩: ٢٩]، أي عبدا خالصا لسيده، وفي هذا جاء قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَمَلَمَ وَجْهَهُ يَوْمَ﴾ [١٢٥: ١٢٥] أي: أخلص العمل لله وحده لا شريك له، كما قال ابن كثير في «تفسيره» (١/ ٣٨٥).

وهذا الإخلاص ينبغي أن يتحقق من جهتين: من جهة الداعي نفسه، ومن جهة الأمر المدعو إليه. أما من جهة الداعي: فبأن يكون المقصود من دعوته تقريب الناس إلى ربهم ﷻ، ابتغاء وجه الله تعالى، لا يريد بذلك منهم جزاء ولا شكورا.

ويجُلُّ بهذا الإخلاص أمران: حُبُّ الرئاسة، وحُبُّ المال، وقد جمَعَ بينهما رسول الله ﷺ في حديث كعب بن مالك رضي الله عنه مرفوعا: «مَا ذُبَّانِ جَانِعَانِ أُرْسِلَا فِي غَنَمٍ، بِأَفْسَدَ لَهَا، مِنْ حِرْصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِدِينِهِ»<sup>(٤)</sup>، وفي رواية أبي هريرة: «مَا ذُبَّانِ صَارِيَانِ جَانِعَانِ بَاتَا فِي زُرْبَةٍ غَنَمٍ أَغْفَلَهَا أَهْلُهَا، يَفْقَرُ سَانٌ وَيَأْكُلَانِ، بِأَسْرَعَ فِيهَا فَسَادًا مِنْ حُبِّ الْمَالِ وَالشَّرَفِ فِي دِينِ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ»<sup>(٥)</sup>، كما جمَعَ

الله ﷻ بينهما في قوله: ﴿مَا آتَيْنَا مِنْ مَالٍ﴾ [١٨: ١٨] هَكَذَا عَنِ

شُعْبَةَ<sup>(٦)</sup> [الطحا: ٢٨-٢٩]، وذكر سبحانه مثالين لمن ابتلي بهاتين الفتنتين في سورة القصص:

أما الأول: فهو فرعون المفتون بحُبِّ الرئاسة، قال الله تعالى: ﴿إِنِّي وَضَعْتُكَ خَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْتُ أَهْلَهَا وَجَعًا يَنْتَضِبُونَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُلَاحِظُ أُمَّةَهُمْ وَمَنْعَتَهُمْ مِنْكَ هُمْ أَنْتَ كَانَتْ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٤: ٤].

أما الثاني: فهو قارون المفتون بحُبِّ المال، قال تعالى: ﴿لَئِنْ قَرْنُونَ كُنْتُمْ مِنْ قَوْمٍ مُوَسَّوِينَ فَنَقِي عَنْهُمْ وَالَّذِينَ مِنْ الْكُفَرَاءِ مَا لَنْ مَفَاحِمَهُ لَتَنُوْا بِالْمُصِيبَةِ فَوَاقِلُ الْفَرَقِ﴾ [٧٦: ٧٦]

فالفتنة الأولى: هي حُبُّ الشرف والرئاسة: وهي الشهوة الخفية التي حذر منها رسول الله ﷺ كما في حديث عبد الله بن زيد المازني رضي الله عنه مرفوعا: «إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ: الرِّبَا، وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ»<sup>(٧)</sup>، قال الإمام أبو داود السجستاني فيما رواه عنه الخطيب في تاريخه (٤/ ١١٥): «الشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ: حُبُّ الرِّبَا».

وتجِدُّ المَبْتَلِي بهذا الأمر يدعُو إلى نفسه وتَعْظِيمِهَا، كما نبّه على هذا الشيخ محمد بن عبد الوهاب في «كتاب التوحيد»، فقال في معرض ذكر مسائل باب: (الدعوة إلى شهادة أن لا إله إلا الله): «الثانية: التنبيه على الإخلاص؛ لأن كثيرا من الناس لو دعا

إلى الحق، فهو يدعو إلى نفسه».

ونبه على هذا العلامة عبد الرحمن السعدي في «تفسيره» (ص ٦٦٧) فقال: إِنَّ كَوْنَهُ ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ﴾ يستلزم إخلاص الدعوة إلى الله، لا إلى نفسه وتعظيمها، كما قد يعرض ذلك لكثير من النفوس في هذا المقام.

وسبب هذا المرض أمر آخر مهلك وهو: العجب، كما جاء في الحديث المزوي عن جماعة من الصحابة من طرق يشد بعضها بعضاً أن النبي ﷺ قال: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه»<sup>(١)</sup>.

ومن العلامات الدالة على وجود هذه الآفة في الداعي أمور منها:

- كثرة الكلام عن نفسه على وجه المباهاة والتعظيم لغیر حاجة تقتضيه، وذلك سواء يذكر فضائله وأفضاله على الدعوة، أو يذكر من عرف من الشيوخ، وجالس من العلماء، وما له من التكريات والإجازات.

نعم! قد يكون ذلك سائغاً إذا احتاج المدرس أو المعلم إلى ذلك ليطمئن الطالب، وليوثق العلم الذي عنده بذكر أصله ومصدره، أمّا الإكثار من

ذلك والتباهي به، فمناف للإخلاص البتة، والله در الإمام الشافعي القائل: «وَدِدْتُ أَنْ كُلَّ عِلْمٍ أَعْلَمُهُ، يَتَعَلَّمُهُ النَّاسُ: أَوْجَرُ عَلَيْهِ وَلَا يَحْمَدُونَنِي»، والقائل: «وَدِدْتُ أَنْ النَّاسَ تَعَلَّمُوا هَذِهِ الْكُتُبَ، وَلَا يُنْسَبُ إِلَيَّ مِنْهَا شَيْءٌ» رواهما عنه ابن عساكر في «تاريخه» (٣٦٥/٥١).

- ومنها: إرادة كون قوله هو المقبول حقاً كان أو باطلاً؛ وذلك على طريقة: «عزّ ولو طارت!» بخلاف الذي يدعو إلى الله فإنه لا يريد إلا أن يقوم دين الله تعالى، كما أفاده الشيخ ابن عثيمين في «القول المفيد» (١/١٣٩).

- ومنها: طلب عيوب أقرانه وإخوانه، والطعن فيهم بالباطل، لينفرد بالزعامة والرياسة، كما ذكر ابن مفلح في «الأداب الشرعية» (٢/٣٤١) عن أبي بكر الخلال أنه قال: «بَلَّغْنِي أَنْ أَحْمَدَ [ابن حنبل] قَالَ لِسُفْيَانَ [ابن عيينة]: حُبُّ الرِّيَاسَةِ أَعْجَبُ إِلَى الرَّجُلِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَمَنْ أَحَبَّ الرِّيَاسَةَ طَلَبَ عُيُوبَ النَّاسِ».

وفي الجملة فإن المبتلى بحب الرياسة يطغى عليه قول: أنا، ونحن، وعندي، ولي، وهذا مما حذر منه الإمام ابن القيم فقال في «زاد المعاد» (٢/٤٢٨):

«وَلْيُحَذِّرْ كُلَّ الْحَذَرِ مِنْ طُغْيَانٍ: «أَنَا»، وَ«لِي»، وَ«عِنْدِي»، فَإِنَّ هَذِهِ الْأَلْفَاظَ الثَّلَاثَةَ ابْتُلِيَ بِهَا إِبْلِيسُ، وَفِرْعَوْنُ، وَقَارُونُ: ذ ﴿لَا تَخْشَوْنَهُ﴾ [٧٦: ٥٧] لِبَلِيسَ، وَ﴿لِي مُلْكٌ وَمَعْرَ﴾ [٥٧: ٥٧] لِفِرْعَوْنَ، وَ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ طَرَفٍ عَنِي﴾ [٧٨: ٥٨] لِقَارُونَ. وَأَحْسَنُ مَا وَضِعَتْ «أَنَا» فِي قَوْلِ الْعَبْدِ: أَنِ الْعَبْدُ الْمُذْنِبُ، الْمُخْطِئُ، الْمُسْتَغْفِرُ، الْمُعْتَرِفُ، وَنَحْوُهُ، وَ«لِي» فِي قَوْلِهِ: لِي الذَّنْبُ، وَلِي الْجُرْمُ، وَلِي الْمَسْكَنَةُ، وَلِي الْفَقْرُ، وَ«عِنْدِي» فِي قَوْلِهِ: «اغْفِرْ لِي جَدِّي وَهَزْلِي، وَخَطِيئِي وَعَمْدِي، وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي» (٣) اهـ.

وقد قيل في هذا المعنى شعر:

أَرْبَعَةٌ مُفْسِدَةٌ لِلْعَبْدِ

نَحْنُ وَلِيٌّ وَأَنَا وَعِنْدِي

ولا سبيل إلى التخلص من هذا المرض العضال إلا بسلوك سبيل الأنبياء، وكبار أولياء الله تعالى من الصحابة ومن سار على هديهم، وذلك بالإنزاع على النفس وكبح جماحها.

ومن دُرَرِ ابن القيم ما ذَكَرَهُ في مَعْرِضِ الْكَلَامِ عن تَبَرُّهِ اللَّهِ تَعَالَى لِأَمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا من قول أهل الإفك، وذلك في كتابه «جِلَاءُ الْأَفْهَامِ» (٢٣٩ - ٢٤٠) فقال: «وتأمل هذا التَّشْرِيفَ وَالْإِكْرَامَ النَّاشِئَ

عَنْ قَرِطٍ تَوَاضَعَهَا وَاسْتَضَعَارَهَا لِنَفْسِهَا حَيْثُ قَالَتْ: «وَلِشَأْنِي فِي نَفْسِي كَانَ أَحَقَرَّ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِي بَوَاحِيي يُتْلَى، وَلَكِنْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ رُؤْيَا يُبَرِّئَنِي اللَّهُ بِهَا» (٤). فَهَذِهِ صَدِيقَةُ الْأُمَّةِ، وَأُمُّ الْمُؤْمِنِينَ، وَحِبُّ رَسُولِ اللَّهِ، وَهِيَ تَعَلَّمَ أَنَّهَا بَرِيئَةٌ، مَظْلُومَةٌ، وَأَنَّ قَاضِيَهَا ظَالِمُونَ لَهَا، مَفْتَرُونَ عَلَيْهَا، قَدْ بَلَغَ أَذَاهُمْ إِلَى أَبْوئِهَا، وَإِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهَذَا كَانَ احْتِقَارُهَا لِنَفْسِهَا، وَتَصْغِيرُهَا لِشَأْنِهَا، فَمَا ظَنُّكَ بِمَنْ صَامَ يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ، أَوْ شَهْرًا أَوْ شَهْرَيْنِ، وَقَامَ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ...» إِلَى أَنْ قَالَ: «وَيَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَسْتَعِيدَ بِاللَّهِ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ نَفْسِهِ عَظِيمًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَقِيرٌ» اهـ.

والفتنة الثانية هي حُبُّ الْمَالِ: وَذَلِكَ أَنْ يَكُونَ فِي الدَّاعِي نَوْعٌ مِنْ طَلَبِ الْأَجْرِ عَلَى دَعْوَتِهِ، فَإِنَّ هَذَا مِنْ قَبِيلِ أَكْلِ الدُّنْيَا بِالذِّينِ، بَلِ الْوَاجِبُ أَنْ تَكُونَ لَهُ أُسْوَةٌ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي لَمْ يَسْأَلْ عَلَى تَبْلِيغِ رِسَالَةِ رَبِّهِ أَجْرًا أَلْبَنَةً، بَلِ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ (٥) ﴿[٨٦: ٥٨]﴾ وَقَالَ: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَعَلٍ لَكُمْ أَنْ تَجْرِيَ إِلَّا حِلٌّ مِنَ اللَّهِ﴾ [٤٧: ٤٧]، بَلِ هَذَا هُوَ دَيْدُنُ سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ، فَقَدْ تَكَرَّرَ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ قَوْلُهُ



تعالى حكاية عن جملة منهم: ﴿وَمَا آتَاكُم مِّنْهُم مَّا تَجَرَّ

إِنَّ تَجَرَّهٖ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّهِ الْمَلُوءِ﴾ (١٤٩) [البقرة: ١٠٩].

وقد ذكر ابن القيم علاجاً نافعا لهدئين الداءين الدَّوِينِ المَهْلِكَيْنِ في كتابه «الفوائد» (ص ١٤٩) فقال: «لا يجتمع الإخلاص - في القلب - ومحبة المدح والثناء، والطمع فيما عند الناس، إلا كما يجتمع الماء والنار، والضرب والحرث! فإذا حدثت نفسك بطلب الإخلاص: فأقبل على الطمع - أولاً - فأذبغه بسكين اليأس، وأقبل على المدح والثناء فازهد فيهما زهد عشاق الدنيا في الآخرة، فإذا استقام لك ذبح الطمع، والزهد في الثناء والمدح: سهل عليك الإخلاص، فإن قلت: وما الذي يُسهل عليّ ذبح الطمع، والزهد في الثناء والمدح؟ قلت: أما ذبح الطمع، فيسهله عليك: علمت يقيناً أنه ليس من شيء يطمع فيه إلا ويبيد الله وحده خزائنه، لا يملكها غيره، ولا يؤتي العبد منها شيئاً سواه، وأما الزهد في الثناء والمدح، فيسهله عليك: علمت أنه ليس أحد ينفع مدحه ويزين، ويضر دمه ويشين، إلا الله وحده، كما قال ذلك الأغراب للنبي ﷺ: «إِنَّ مَدْحِي زَيْنٌ، وَذَمِّي شَيْنٌ!» فقال ﷺ: «ذَلِكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ!»، فازهد في مدح من لا يزيئك

مدحه، وفي ذم من لا يشينك دمه، واغرب في مدح من كل الزين في مدحه، وكل الشين في دمه، ولن يُقدَّر على ذلك إلا بالصبر واليقين، فمتى فقدت الصبر واليقين، كنت كمن أَرَادَ السَّفَرَ في البحر في غير مركب، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ لَهُ وَدِدَ اللَّهِ أَنَّكَ تَأْتِيهِمْ خَشْيَةً﴾ [البقرة: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿وَمَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَدُرُّ بِأَمْرِنَا لَكَ صَبْرًا وَكَانُوا يُوقِنُونَ﴾ (١٤٩) [البقرة: ٢٤٠] اهـ.

وأما من جهة الأمر المدعو إليه: فإن أول شيء، وأعظم شيء يتعين على الداعي أن يدعوا إليه هو: إخلاص الدين لله، وإفراذه بالعبادة، وهذا هو توحيد القصد والطلب الذي هو توحيد العبادة، أو توحيد الألوهية، وهذا هو حق الله على العباد كما جاء في حديث معاذ رضي الله عنه في «الصحيحين» مرفوعاً: «حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا»، وهو الأمر الذي بعث الله به جميع أنبيائه ورسله، كما قال عز من قائل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوْحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (١٤٩) [البقرة: ٢٥]، وبه - أيضاً - بدأ الأنبياء دعوة أقوامهم، كما ذكر الله عنهم في غير ما موضح من كتابه الكريم قوله: ﴿يَقُولُوا اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [٦٤: ٣٥] فهو سبحانه يُحِبُّ أَنْ يُطَاعَ رُسُلُهُ وَيَرْضَى بِذَلِكَ، ومن ذلك أيضا هذه الآية وهي قوله تعالى: ﴿وَتَائِبِينَ إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد ذكر المفسرون ثلاثة أقوال لهذه اللفظة ذكرها الماوردي في تفسيره (٣/ ٣٨٣) ومردؤها كلها إلى أمر واحد أيضا وهو: بما شَرَعَهُ اللهُ تعالى له، أي: إِذْنُهُ الشَّرْعِيُّ كما تقدّم:

فالأول قول ابن عباس رضي الله عنه: «بأمره»، وهو ما أمره الله به، وشَرَعَهُ له.

والثاني قول الحسن البصري: «بإِذْنِهِ»، وهو ما أُنْزِلَهُ اللهُ تعالى عليه من العلم.

الثالث قول يحيى بن سلام: «بالقرآن»، وهو أصل العلم الإلهي الذي جاء به الرسول ﷺ.

فيتقرّر من هذا أن الرسول ﷺ داع إلى الله، بإذن الله، لا مِنْ تَلَقُّاء نفسه، بل بما أُنْزِلَهُ اللهُ عليه من العلم والهدى والكتاب المنير، بخلاف الذين ذمّهم الله تعالى وهم صنفان<sup>(٢)</sup>: صنفٌ ابتَدَعُوا في دين الله، وهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ﴾ [٢٧: ٢٥]؛ والصنف الثاني حرّموا ما أحلَّ

عليه ﷺ ﴿الَّذِينَ: ٢٣﴾، وفي «الصحيحين» عن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ لما بعث مُعَاذًا إلى اليمن، قال: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (وفي رواية: إلى أن يُؤْخَذُوا الله)».

ثانيا - قوله تعالى: ﴿بِإِذْنِهِ﴾: مما ينبغي أن يُعْلَمَ أَنَّ الإِذْنَ في كتاب الله نوعان: كَوْنِيٌّ، وَشَرْعِيٌّ.

فالإِذْنُ الكوني: هو بِمَعْنَى الْمَشِيئَةِ وَالْخَلْقِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي السَّحَرِ: ﴿وَمَا هُمْ بِمُعَاذِينَ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [١٠٢: ٢٤] فَإِنَّ ذَلِكَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ، وَإِلَّا فَهُوَ لَمْ يُبَيِّحِ السَّحَرَ، وَقَوْلُهُ جَل وَعَلَا: ﴿وَمَا أَصْبَحْتُمْ بِمَنْ أَلْتَقَى السَّمَانَ فَيَإْذِنُ أَمْراً﴾ [١٦٦: ١٦] قَالِدِي أَصَابَهُمْ مِنَ الْقَتْلِ وَالْجِرَاحِ وَالْهَرِيمَةِ، كَانَ بِمَشِيئَتِهِ، وَإِنْ كَانَ لَا يُحِبُّهُ وَلَا يَرْضَاهُ.

والإِذْنُ الشَّرْعِيُّ: وَهُوَ بِمَعْنَى الْإِبَاحَةِ وَالْجَوَازِ أَوْ الْمَحَبَّةِ وَالرِّضَا، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا فَتَحْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ أَوْ نَزَعْتُمْ مِنْهَا قَائِمَةً عَلَى أُمُودِهَا فَيَإْذِنُ أَمْراً﴾ [٥: ٥] فَإِنَّ هَذَا يَنْتَضِمُنْ إِبَاحَتَهُ لِذَلِكَ، وَقَوْلُهُ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [٢٥٥: ٢٥٥] وَيَنْتَضِمُنْ رِضَاهُ عَنِ الشَّافِعِ وَالْمَشْفُوعِ لَهُ، وَقَوْلُهُ:

الله، وهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ قُلُوبَ اللَّهِ أُولَئِكَ لَكُمْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى الْقُلُوبِ ثِقَاتٌ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، ومن هنا استنبط العلماء قاعدة أصولية عظيمة وهي: «الأصل في العبادات الحظر، والأصل في العادات الإباحة».

وعليه فإن لفظة: «بإذنه» تضمنت توجيهها للداعي بأن يحقق في دعوته توحيد المتابعة للرسول ﷺ، وذلك من جهتين: من جهة وسائل دعوته، ومن جهة مقاصدها:

أما من جهة الوسائل: فيتعين على الداعي أن يراعي في وسائل دعوته أن تكون مأذوناً بها من الشارع، سواء إذن تنصيص أو بدخولها تحت قاعدة عامة كالمباح.

وأما من جهة المقاصد: فينبغي على الداعي أن يحرص على دعوة الناس إلى اتباع آثار رسول الله ﷺ باطنياً وظاهراً، وذلك بنشر ما صبح من شئبه، ودعوة الناس للتحاكم إليها، وأن تترك أقوال الرجال لها، وعلى النهي عما يضاد هذا الأصل وهو: البدع والأهواء، والتحذير منها، وهو من تمام توحيد متابعة الرسول ﷺ؛ لأنه ما ابتدعت بدعة إلا رُفِعَ مثلها من السنة.

فتبين جيتد أن قوله تعالى: ﴿وَابْعَثْ إِلَى اللَّهِ

بإذنه﴾ يتضمن توجيهها للداعي أن تكون دعوته مؤسّسة على الأمر بشيئين هما: توحيد الإخلاص، وتوحيد المتابعة، والتحذير من ضديهما وهما: الشرك، والبدعة، وهما الأمران اللذان قال فيهما العلامة ابن أبي العز في «شرح الطحاوية» (١/٤٤٧): «فهما توحيدان لا نجاة للعبد من عذاب الله إلا بهما: توحيد المرسل، وتوحيد متابعة الرسول».

والله تعالى أعلم.

- (١) صحيح: رواه أحمد وغيره. «الصحيح» (٢٩٨٩).
- (٢) انظر: «لسان العرب» لابن منظور (باب: سلم و باب: شكس).
- (٣) صحيح: رواه الترمذي وابن حبان. «صحيح الترغيب» (١٧١٠).
- (٤) صحيح: رواه الطبراني وغيره. «صحيح الترغيب» (٣٢٥١).
- (٥) حسن: رواه الطبراني وأبو نعيم. «الصحيح» (٥٠٨).
- (٦) حسن: رواه الرار والبيهقي وغيرهما. «الصحيح» (١٨٠٢).
- (٧) جزء من حديث متفق عليه عن أبي موسى الأشعري عليه السلام.
- (٨) متفق عليه من حديث عائشة عليها السلام.
- (٩) صحيح: انظر «صحيح سنن الترمذي» (٣٢٦٧).
- (١٠) انظر «فتاوى ابن تيمية» (١١/٢٦٧) و (١٤/٣٨٣).
- (١١) انظر «فتاوى ابن تيمية» (١٥/١٦١).

## أهمية دراسة السيرة النبوية

توفيق عمروني

الأحداث في الحاضر والمستقبل، كما تحرص كل أمة من الأمم اليوم على تربية النشء على حفظ تاريخ أمتهم وترسيخ معرفته، ليكبر الجيل على حب أسلافه والافتخار بأصوله والاعتزاز بماضييه.

ولا غرو أن يعتني أهل الإسلام بتاريخهم، ويهتموا بحفظه ويجتدوا في صيانتهم، ونقله للأجيال المتلاحقة، وما ذاك إلا لأن درة تاريخ هذه الأمة وتاجه وفاتحته هو سيرة نبيها ﷺ.

وعليه؛ اعتنى العلماء بالسيرة النبوية العطرة منذ فجر الإسلام وبدأوا تدوينها في القرن الأول، وتتابعوا على التأليف فيها في كتب مفردة شاملة لجميع أبواب السيرة أو بعضها أو في ضمن مصنفات تحوي موضوع السيرة والمغازي وغيرها<sup>(١)</sup>.

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبيه الكريم وعلى آله وصحبه الأخيار الطاهرين؛ وبعد:

فإن من سديد القول وجميل الحكم قولهم: «إن الأمة التي لا تحفظ تاريخها لا تستطيع أن تحفظ حاضرها ومستقبلها»، ذلك لأن حفظ التاريخ هو حفظ جذور الأمة وأصولها ومآثر رجالها وسابق أيامها، فالتاريخ يُعدُّ ذاكرة الأمم والشعوب، لذلك حرصت أمم الأرض قاطبة على تدوين ماضيها ورسم أمجادها والاحتفاء بتاريخها؛ ولو كان مليثا بالجور والظلم والجهل والأحداث المؤلمة؛ لأن المهم في ذلك أن يُدرس ويُعرف فيُستخرج منه الدروس والعبر، ويكون نبراساً يستضاء به للتعامل مع



لذا قال ابن كثير - رحمه الله -: «وهذا الفن مما ينبغي الاعتناء به، والاعتبار بأمره، والتهيؤ له»<sup>(١)</sup>.

بل درج السلف عليهم السلام على حث أبنائهم على تعلّم السيرة النبوية والغزوات؛ وعلموهم إيّاها في الصغر قبل الكبر، قال علي بن الحسين زين العابدين: «كُنَّا نُعَلِّمُ مَغَازِيَ النَّبِيِّ ﷺ كَمَا نُعَلِّمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ»<sup>(٢)</sup>.

وقال إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص: «كَانَ أَبِي يُعَلِّمُنَا مَغَازِيَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَعُدُّهَا عَلَيْنَا، وَسَرَايَاهُ؛ وَيَقُولُ: هَذِهِ مَآثِرُ آبَائِكُمْ فَلَا تَضَيُّعُوا ذِكْرَهَا»<sup>(٣)</sup>.

وهذا لإدراكهم أهمية هذا العلم وحاجة الناس إليه، وضرورة رسوخه في الأذهان، ونحن اليوم أيضًا في أشدّ الحاجة إلى هذا العلم لنبيّن للعالم أجمع جمال وصفاء ديننا الحنيف وسيرة نبيّنا الكريم ﷺ الذي تجرّأ على الطعن فيه وسبّه والتشكيك في نبوّته كثيرٌ من أوباش الكفار في مواطن من أصقاع الأرض، فكان لزاماً على المسلم الحريص على خير نفسه وغيره أن يلمّ بسيرة نبيّه ﷺ، ويتعلّم ما يجب أن يتعلّم منها، ليكون على بينة من أمره، وليعرف

بذلك قدر نبيّه الذي أوجب الله عليه حبه واتباعه وطاعته، وسدّ جميع الطرق إلى الجنة إلاّ طريقه، خاصة وأنّ الله تعالى سيّمته به، ويسأله في أوّل نزوله القبر، فيقول له الملكان: «ما هذا الرَّجُلُ الذي بُعِثَ فيكم؟»<sup>(٤)</sup>، فعلينا أن نُعَدَّ للأمر عدّته وللسؤال جوابه.

فالسيرة النبوية العطرة لا تُقرأ للتسلية والترويح عن النفس، ولا في المناسبات والأعياد والموائد للتباهي والتبرُّك والاكتفاء بذلك؛ وإنّما تُقرأ السيرة لأخذ العبر واستخراج الدُّرر، واستنباط الفوائد والنكت، ونصبها نبراساً يستضيء بنورها كلّ مؤمن في هذه الحياة، يجد بها طريق الهداية.

وإليك أخي القارئ في هذا المقام بعض ما يجتنيه دارس السيرة النبوية من فوائد:

- تحقّق له معرفة نبيّه ﷺ معرفة تفصيليّة، فيعرف مولده ونسبه وأسماءه ونشأته ووفاته، وموقفه على أحواله وأوصافه وشماله وخصائصه ودلائل نبوته ومعجزاته وسياسيته وتدبيره وجميع غزواته وسراياه؛ ولا بدّ أن تورّث هذه المعرفة في النفوس حبه ﷺ وإجلاله وتوقيره وتعظيمه، ثمّ إنّ

له ومحاولة التخلص منه وإخماد دعوته بجميع ما تمكنوا منه من وسائل، وما أصاب الصحابة الأوائل الذين اتبعوه في ساعة العسرة من شدة المناوئة والمعارضة، ومن التعذيب والاضطهاد وأصناف الأذى والظلم، وأنواع الشتم والسباب من القريب والبعيد، ثم لم يزد لهم هذا كله إلا تمسكاً بدينهم وثباتاً على عقيدتهم، سيجد بذلك المطالع لأحداث السيرة قوة إيمان، وزيادة يقين من أن الإسلام حق، وأن رسوله ﷺ حق، وأن الصحابة رضي الله عنهم هم أشرف هذه الأمة.

قال ابن حزم في كتابه «الفصل في الملل والنحل» (٧٣/٢): «فإن سيرة محمد ﷺ لمن تدبرها تقتضي تصديقه ضرورة؛ وتشهد له بأنه رسول الله ﷺ حقاً؛ فلو لم تكن له معجزة غير سيرته ﷺ لكفى».

- تبعث في نفس المؤمن الدارس لها زيادة اعتزاز بدين الإسلام وقوة حجة؛ لأنك إذا وقفت على شمائل هذا النبي الكريم ﷺ الحميدة وأوصافه الجميلة من شجاعة ورباطة جأش، وكرم وجود،

هذه المحبة ستدفع بالعبد إلى متابعته في هديه والافتداء به في سيرته؛ وهذه المحبة وهذا الاقتداء والمتابعة هو أجل ما يجتنى من دراسة سيرة النبي ﷺ؛ لأن فيه تحقيق الإيمان الذي يوجب تقديم حب الله ورسوله ﷺ على جميع المحبوبات، وتحقيق مقصود الرسالة النبوية بالافتداء والاتساء به ﷺ، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [آل عمران: ٢١]، وبذلك يسعد العبد في الدنيا والآخرة، قال ابن القيم في «زاد المعاد» (٦٩/١): «وإذا كانت سعادة العبد في الدارين مُعلَقة بهدي النبي ﷺ، فيجب على كل من نصح نفسه، وأحب نجاتها وسعادتها، أن يعرف من هديه وسيرته وشأنه ما يخرج به عن الجاهلين به، ويدخل به في عداد أتباعه وشيعته وجزبه، والناس في هذا بين مُستقل، ومُستكثر، ومحروم، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم».

- تزيد في قوة الإيمان واليقين والثبات على الدين، فإذا طالع المرء ما قاساه النبي ﷺ في دعوته لقومه وما عانى من عنادهم واستهتارهم وتسفيههم



ورفق في مواطن اللين والرفق، وشدة في مواطن الشدة والحزم، وحسن سياسة وتدبير، وقوة في الصدع بالحق والدعوة إليه، والحرص الشديد على هداية الخلق، ومعاملة جميع أصناف الناس - مؤمنهم وكافرهم، وصغيرهم وكبيرهم، وذكرهم وأنثاهم، وعبيدهم وحُرهم، وشريفهم ووضيعهم، ومُسالمهم ومحاربهم - كل بما يليق به من غير إفراط ولا تفريط، فلن تجد منه ﷺ إلا العدل والرحمة والإحسان في كل أحواله وأوقاته؛ في الحرب والسلام، في الأمن والخوف، في الرخاء والشدة.

فيدرك دارس السيرة أنه أمام أعظم رجل عرفه البشر على الإطلاق، إذ لم يبلغ مرتبته أحد من الناس فهو سيّد ولد آدم عليه السلام، وعلم بذلك أيضا أن الإسلام جاء بالحكمة، والرحمة والسلام والوئام، وأنه جاء بكل خير وإصلاح، محذّرا من كل شرّ وإفساد.

- تنيرُ درب السالك لسبيل الدعوة إلى الله؛ لأنّها التّطبيق العمليّ للإسلام، وهنا مربطُ الفرس كما يقال، حيث إنّ هذا الجانب من السيرة تناوله

الدارسون للسيرة بخلفيات علقت بأذهانهم ومناهج ترسّخت في عقولهم، فالحركي لا يرى السيرة إلا أسلوبا من أساليب السياسة، والثوري لا يرى فيها إلا الغزوات والقتال، وهكذا... ولو صفت أذهان هؤلاء وتجرّدت عقولهم من الأحكام المسبقة، وصدقت قلوبهم في طلب الحق لوجدوا أن السيرة النبوية تمثّل التطبيق العمليّ للإسلام بجميع جوانبه، وأنّها الأسلوب الأمثل والأكمل في الدعوة إلى الله وإصلاح المجتمعات، إذ سيجد الدّاعية بغيتَه بتأمّل أحوال وأطوار هذه السيرة العطرة، ففي حال الضّعف - مثلاً - والعيش تحت وطأة الكفّار وسيطرتهم فمأخذُه العهد المكيّ، وفي حال الظُّهور والتّمكين فلينظر إلى العهد المدنيّ، لكن لا يكون ذلك على إطلاقه، ولا بمعزلٍ عن فهم العلماء الكبار، وتوجيههم لتلك الأخبار والآثار، وتصويبهم لهذه المدارك والأنظار.

والذي يجدر التنبيه إليه في هذا المقام أن المتأمّل في السيرة سيجد أن قطب رحي الأمر كله هو الدّعوة إلى توحيد الله عزّ وجل والنهي عن ضده،

والاهتمام بها ودراستها بعناية فائقة، لكن وفق منهج علمي رصين كما يقرره علماء الحديث والسنة المعبرين؛ والله من وراء القصد وهو الهادي إلى سواء السبيل.

إذ لم يغفل عنه النبي ﷺ في جميع أحواله في ضعفه وقوته، في سلمه وحربه، في خوفه وأمنه، في ظعنه وإقامته، فكذلك ينبغي على الداعية أن لا يشرذ ذهنه عن التوحيد أبدًا، وأن يجعله أول دعوته وآخرها.

(١) كالبخاري - رحمه الله - ضمن كتابه «الجامع الصحيح» كتاب المغازي.

(٢) «البداية والنهاية» (٣/٢٤٢).

(٣) رواء الخطيب البغدادي في «الجامع» (٢/١٩٥)، وانظر: «البداية والنهاية» (٣/٢٤٢).

(٤) رواء الخطيب البغدادي في «الجامع» (٢/١٩٥).

(٥) في حديث البراء بن عازب عن النبي ﷺ الطويل؛ أخرجه أبو داود وأحمد، وهو صحيح؛ انظر: «صحيح الجامع» (١٦٧٦، ٢٥٥٦).

(٦) «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع» (٢/١٩٥).

- تُعينُ على فهم كتاب الله تعالى؛ إذ أن فيها تفسيرًا وبيانًا لكثير من آي القرآن الكريم، وتوضيح معانيها بتفصيل، كآيات التي تحدثت عن الغزوات في سورة آل عمران، والتوبة والأحزاب والفتح والحشر...؛ فمعظم سورة الأنفال يتحدث عن غزوة بدر، وغالب سورة التوبة يتحدث عن غزوة تبوك، وسورة الحشر فيها الحديث عن جلاء يهود بني النضير، وفي سورة آل عمران آيات كثيرة عن غزوة أحد؛ كما أن في السيرة النبوية بيانًا لكثير من أسباب النزول.

وهذا يظهر صدق كلام الخطيب البغدادي حين قال: «تعلق بمغازي رسول الله ﷺ أحكام كثيرة، فيجب كتبها والحفظ لها»<sup>(١)</sup>.

نعم؛ يجب كتابة السيرة النبوية وحفظها

## تزكية النفوس أهميتها ووسائلها

عمر حمرون

وترك المنهيات.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمته الله - في معرض حديثه عن أمراض القلوب وشفائها: «والزكاة في اللغة النماء والزيادة في الصلاح، يقال: زكا الشيء إذا نما في الصلاح، فالقلب يحتاج أن يتربى فينمو ويزيد حتى يكمل ويصلح، كما يحتاج البدن أن يربى بالأغذية المصلحة له، ولا بدّ مع ذلك من منع ما يضره فلا ينمو البدن إلا بإعطائه ما ينفعه ومنع ما يضره، كذلك القلب لا يزكو فينمو ويتم صلاحه إلا بحصول ما ينفعه ودفع ما يضره، وكذلك الزرع لا يزكو إلا بهذا» اهـ<sup>(١)</sup>.

وقد ثبت في تفسير التزكية عن رسول الله ﷺ ما رواه الطبراني في «المعجم الصغير» وغيره عن عبد الله بن معاوية الغاضري رضي الله عنه أن رسول الله

إنّ أهم ما ينبغي للناس أن يتعاهدوه تزكية نفوسهم، ولا سيما في هذه الأزمان المتأخرة التي استحكمت فيها الشهوات، وارتطمت فيها أمواج الفتن والشبهات، والتي لم يسلم منها إلا من عصمه الله جل وعلا.

والحديث عن تزكية النفوس كما لا يخفى طويل الذيول، ولذلك فسأقتصر في كلامي عليه على ثلاث نقاط:

معنى تزكية النفس لغة وشرعاً، ثم أهمية التزكية، وأخيراً وسائل تزكية النفس.

\* معنى التزكية:

التزكية لغة: الطهارة والنماء والزيادة.

والمراد بها في الشرع: تطهير النفوس وإصلاحها بالعلم النافع والعمل الصالح، وفعل المأمورات

قال: «ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ: مَنْ عَبَدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْطَى زَكَاةَ مَالِهِ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ فِي كُلِّ عَامٍ... وَزَكَّى نَفْسَهُ»، فقال رجل: وما تزكية النفس؟ فقال: «أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَعَهُ حَيْثُ كَانَ»<sup>(١)</sup>.

#### \* تزكية النفوس وأهميتها:

لقد تضافرت نصوص الكتاب والسنة ببيان أهمية تزكية النفوس وما لها من مكانة عالية ومنزلة رفيعة، ولعل من أبرز تلك النصوص وأظهرها قوله تعالى في سورة الشمس: ﴿وَأَشْمَسُ مَسْحًا ۝١ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ۝٢ وَالنَّجْمُ إِذَا جَلَّهَا ۝٣ وَاللَّيْلُ إِذَا بَشَّهَا ۝٤ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰهَا ۝٥ وَمَا سَوَّاهَا ۝٦ قَالِمَهَا جُزْأَهَا وَتَقْوَاهَا ۝٧ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۝٨ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ۝٩﴾ [الشَّمْسُ: ١-١٠].

فتأمل معي أيها القارئ الكريم في هذه الآيات البيّنات تجد أن الله عز وجل قد أقسم فيها أحد عشر قسماً على أن صلاح العبد وفلاحه منوط بتزكية نفسه. ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى في موضع آخر من الكتاب: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۝٨ وَكَذَرَّتْ بَوَّابَهُ قَهْلًا ۝٩﴾ [الشَّمْسُ: ١٤-١٥].

كما أخبر الله جل وعلا بفوز من حقق هذه

التزكية بالدرجات العلى، فقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَأْتِيهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ۝٧٥ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ۝٧٦﴾ [الشُّرَاة: ٧٥-٧٦].

وقد جاء في القرآن الكريم ما يدل على أن مهمة الرسل كانت دعوة الناس إلى تزكية نفوسهم، قال تعالى لموسى في خطابه لفرعون: ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَٰهٌ إِلَّا أَن تَزَكَّى ۝١٨﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١٨].

وقال سبحانه عن نبينا محمد ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ ۚ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٢].

#### \* وسائل تزكية النفس:

قبل الخوض في تفاصيل وسائل التزكية لا بدّ من العلم أن تزكية النفوس لا سبيل إليها إلا عن طريق الشرع المطهر باتباع ما جاءت به الرسل عن رب العالمين جل وعلا.

وقد أشارت آية الجمعة السابقة إلى هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٢].

قال ابن القيم: «فإن تزكية النفوس مُسَلَّمٌ إِلَى الرسل، وإنا بعثهم الله لهذه التزكية وولّاهم إياها،



وجعلها على أيديهم دعوة وتعلية وبيان وإرشادا... فهم المبعوثون لعلاج نفوس الأمم... وتزكية النفوس أصعب من علاج الأبدان وأشد، فمن زكى نفسه بالرياضة والمجاهدة والخلوة، التي لم يحج بها الرسل فهو كالمرضى الذي يعالج نفسه برأيه، وأين يقع رأيه من معرفة الطبيب؟ فالرسل أطباء القلوب فلا سبيل إلى تزكيتها وصلاحتها إلا من طريقهم، وعلى أيديهم، وبمحض الانقياد والتسليم لهم، والله المستعان اهـ<sup>(١)</sup>.

وتزكية النفوس تتحقق بأمور كثيرة، ومن أهمها ما يلي:

١ - التوحيد: وقد سماه الله تعالى زكاة في قوله: ﴿وَاللَّذِينَ لَا يَرْكَبُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ لَا يَرْكَبُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ لَا يَرْكَبُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ لَا يَرْكَبُونَ الزَّكَاةَ﴾ [٧-٦] وهذا التفسير مأثور عن البحر ابن عباس رحمته الله حيث قال في قوله تعالى: ﴿لَا يَرْكَبُونَ الزَّكَاةَ﴾: لا يشهدون أن لا إله إلا الله<sup>(٢)</sup>.

قال ابن القيم رحمته الله: «قال أكثر المفسرين من السلف ومن بعدهم: هي التوحيد: شهادة أن لا إله إلا الله، والإيمان الذي به يزكو القلب فإنه يتضمن نفي إلهية ما سوى الحق من القلب وذلك طهارته وإثبات إلهيته سبحانه، وهو أصل كل زكاة ونماء... إلى أن قال: «فأصل ما تزكو به القلوب

والأرواح هو التوحيد اهـ<sup>(٣)</sup>. كما سمي الله تعالى الشرك رجسا ووسمه بالنجاسة، قال تعالى: ﴿فَلْيَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [٣٠: ٣٠] وقال: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [٢٨: ٢٨]. فدل مفهوم الآيتين على أن الطهارة والتزكية في التوحيد الخالص لله جل وعلا.

ولذلك قال موسى لفرعون وهو يدعوه إلى التوحيد: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَزُكَّ﴾ [١٨: ١٨] وَأَهْدِيكَ إِنْ رَدَّكَ فَتَخَشَّيْ ﴿[١٩: ١٨-١٩].

٢ - الصلاة: وهي من أعظم ما تزكو به النفوس ولذلك قرن الله تعالى بينها وبين التزكية في قوله: ﴿قَدْ أَطْعَمَ مَنْ تَزُكَّ﴾ [١٥: ١٤] وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلِّ ﴿[١٥: ١٥]. وقد شبه النبي صلى الله عليه وسلم تطهير الصلاة للنفوس بتطهير الماء للأبدان فعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ، هَلْ يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ<sup>(٤)</sup> شَيْءٌ؟» قالوا: لا يبقى من درنه شيء، قال: «فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا»<sup>(٥)</sup>.

وعن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كَمَثَلِ نَهْرٍ جَارٍ غَمْرٍ<sup>(٦)</sup> عَلَى بَابٍ أَحَدِكُمْ، يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ»<sup>(٧)</sup>.

٣ - الصدقة: قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [البقرة: ١٠٣].

قال الشيخ السعدي: «وفيها أن العبد لا يمكنه أن يتطهر ويتزكى حتى يخرج زكاة ماله، وأنه لا يكفرها شيء سوى أدائها؛ لأن الزكاة والتطهير متوقف على إخراجها» اهـ<sup>(١)</sup>.

٤ - ترك المعاصي والمحرمات: قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۝١﴾ أي: زكى نفسه بفعل الطاعات، ثم قال: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ۝٢﴾ أي: خسر من دساها بالفجور والمعاصي.

قال شيخ الإسلام: «فكذلك النفس والأعمال لا تركو حتى يزال عنها ما يناقضها، ولا يكون الرجل متزكياً إلا مع ترك الشر، فإنه يندس النفس ويدسيها»<sup>(٢)</sup>.

وقال تلميذه ابن القيم: «والمقصود أن زكاة القلب موقوفة على طهارته، كما أن زكاة البدن موقوفة على استفرغه من أخلاطه الرديئة الفاسدة، قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝٢١﴾ [البقرة: ٢١]، ذكر ذلك سبحانه عقيب تحريم الزنا والقذف ونكاح الزانية، فدل على أن التزكي هو باجتناب ذلك» اهـ<sup>(٣)</sup>.

٥ - محاسبة النفس: قال ابن القيم: «فإن زكاة

(النفس) وطهارتها موقوف على محاسبتها، فلا تركو ولا تطهر ولا تصلح البتة إلا بمحاسبتها... إلى أن قال: فبمحاسبتها يطلع على عيوبها ونقائصها فيمكنه السعي في إصلاحها» اهـ<sup>(٤)</sup>.

٦ - الدعاء: على العبد أن يلجأ إلى الله تعالى بالدعاء والتضرع ليصلح له نفسه ويزكيها ولذلك كان من دعاء نبينا ﷺ: «اللَّهُمَّ آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا»<sup>(٥)</sup>. وفق الله الجميع لما يحبه ويرضاه وصل اللهم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

(١) «المجموع» (٩٦/١٠).

(٢) «الصحيفة» (١٠٤٦).

(٣) «مدارج السالكين» (٣٥٦/٢).

(٤) انظر: «المجموع» لشيخ الإسلام (٦٣٣/١٠).

(٥) «إغاثة اللهفان» (٤٩/١).

(٦) أي: وسخه.

(٧) رواه البخاري (٥٢٨) ومسلم (٢٨٣) واللفظ له.

(٨) القمر: هو الكثير.

(٩) رواه مسلم (٢٨٤).

(١٠) تفسير السعدي (٢٩٣/٣).

(١١) «المجموع» (٦٢٩/١٠).

(١٢) «إغاثة اللهفان» (٤٩/١).

(١٣) «مدارج السالكين» (٥٧٦/٢).

(١٤) رواه مسلم (٢٧٢٢) من حديث زيد بن أرقم.

## فتاوى شرعية

د/ محمد علي فركوس

عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَنْ لَا تَدْعَ مِمَّا لَا فِي بَيْتٍ إِلَّا طُمُسْتَهُ، وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَيْتَهُ<sup>(١)</sup>.

هذا، وإن كان أهل العلم يكرهون الكتابة على القبر مطلقاً إلا أنهم يستثنون ما تدعو الحاجة إليه كالترُف على القبر بأن يكتفى بكتابة اسم الميت لا على سبيل الزخرفة، إلحاقاً قياساً على «وَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ الْحَجَرَ عَلَى قَبْرِ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ»<sup>(٢)</sup>، وهو من تخصيص عموم النهي بالقياس وهو جائز عند الجمهور.

غير أنه يقتصر على أدنى ما يحصل به التعرف عليه إذا خشي زواله أو نسيانه سواء بكتابة اسمه فقط أو رقمه العددي من غير الزيادة عليه ببناء أو غيره جرياً على قاعدة: «مَا جَاءَ لِغُذْرِ بَطْلٍ بِزَوَالِهِ»، وهذا إذا تعذر تعليمه بحجر ونحوه، كل ذلك

في كتابة اسم الميت على قبره

\* السؤال:

ما حكم وضع شاهدين من مادة الإسمنت على القبر، يُكتب على أحدهما اسم المتوفى لتعليم قبره لئلا يشبه بقبر آخر؟ وبارك الله فيكم.

\* الجواب:

الأصل أنه لا يجوز بناء القبور وتخصيصها، والكتابة عليها، والقعود عليها، لما أخرجه مسلم وغيره من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجَصَّصَ الْقَبْرُ، وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ، وَأَنْ يُنْتَى عَلَيْهِ أَوْ يُزَادَ عَلَيْهِ، أَوْ يُكْتَبَ عَلَيْهِ»<sup>(١)</sup>، وفي حديث أبي الهياج الأسدي قال: «قَالَ لِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رضي الله عنه: أَلَا أَبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعْثَنِي

سعيًا لتحقيق الغاية التي من أجلها وَضَعَ رسولُ الله ﷺ الحجرَ على قبر عثمان بن مظعون رضي الله عنه وهي قوله: «أَتَعْلَمُ بِهَا قَبْرَ أَخِي، وَأَذْفَنُ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي»<sup>(١)</sup>؛ والعلمُ عند الله تعالى.

### في مدى مسأولة كفالة اللقيط باليتيم في الأجر

\* السؤال:

هل تعدلُ كفالة اللقيط ومجهول النسب وتربيته نفسَ أجرِ كفالةِ اليتيم التي حثَّ عليها الرسولُ عليه الصلاة والسلام؟ وجزاكم الله عنا كلَّ خير.

\* الجواب:

اليتيم هو الصغير الفاقِد للاب، واللقيطُ هو ولدٌ حديثُ الولادة نَبَذَهُ أهْلُهُ خوفاً من مسؤولية إعالته أو فراراً من عمة الزنا، أو ضلَّ الطريق فلا يُعرَفُ أبوه ولا أمُّه، أو لسببٍ آخر، ولا كافِلٌ له معلومٌ، والتقاطه من أفضل أعمال البرِّ وهو فرضٌ على الكفاية إلا إذا خاف هلاكه ففَرَضَ عَيْنٌ.

واليتيم واللقيط ومجهول النسب يدخلون في معنى إحياء النفس بالرعاية الصحية من الإنفاق والعناية التربوية والتعليمية، وإن كانوا يختلفون من

جهة الولاية والإنفاق فالولاية على اللقيط في ماله ونفسه للسلطان أو نائبه وكذلك الإنفاق من بيت المال، لحديث: «السُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ»<sup>(٢)</sup>، أمَّا الملتَقِطُ فليس له إلا حقُّ التربية والحفظ لكونه منفعة محضة في حقِّه، وبهذا السبب لا تثبت له الولاية، وعلى كلِّ فإنَّ الملتقط يستحقُّ أجر ومثوبة كافل اليتيم لحديث: «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى وَفَرَجَ بَيْنَهُمَا»<sup>(٣)</sup>، لأنه في معناه، ولم يختلف العلماء في أنَّ الرجل إذا ضمَّ إليه يتيماً أو لقيطاً في أنه محمود في دين الله تعالى، كما لا يختلفون في عدم جواز تبني اللقطاء والأطفال مجهولي النسب بحجة الرحمة والعطف أو لكون المرأة عاقراً أو الرجل عقيماً، فهذه الأسباب لا تبيح التبني ولا تجعله حلالاً، بل يبقى على حرمة، ولا تترتب عليه أحكام البُنة الحقيقية، فهؤلاء إن كانوا مجهولي الآباء الحقيقيين فإنَّ الأخوة في الدين والموالة فيه عوض لهم عما فاتهم من النسب لقوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنُوا عَلَى الْيَتَامَى وَالْأَسْفَى﴾<sup>(٤)</sup> والعلمُ عند الله تعالى.



## في حكم المتاجرة

بمواد تحمل علامات تجارية مزورة

\* السؤال:

ما حكم المتاجرة في السلع ذات علامات تجارية مزورة (غير الأصلية)؟ وما حكم شرائها؟

\* الجواب:

إن كانت هذه البضاعة المعروضة للبيع تحمل علامات تجارية لشركات أخرى لم ترخص فيها فإن ذلك يُعد اعتداءً على حق الابتكار الصناعي وعلى العنوان التجاري، وهي داخلة في الحقوق المالية، والأصل في الأموال التحريم إلا ما كان بطيب نفس من أصحابها لقوله ﷺ: «لَا يَحِلُّ مَالُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ»<sup>(١)</sup>، والشأن في ذلك كشأن كل الحقوق الذهنية والعينية والتبعية، وعليه إن كانت له هذه البضائع التي لم يعلم حقيقتها أو حكمها فإنه يتخلص منها ثم لا يرجع إلى المتاجرة فيها، أما إذا لم يقبضها بعد فينبغي التخلي عن التعامل بها، علماً أن أبواب الرزق واسعة، وليتخير منها ما ينشر به الفضيلة، ويحقق به الرزق الطيب الحلال.

أما المشتري إذا أضحى معطلاً لفقدان بعض

اللوازم التي يحتاجها لأدواته وآلاته وسيارته، ولم يجد الأصلي من المواد المصنعة وقطع الغيار إلا ما راج مغشوشاً من المواد ذات الحاجة الأكيدة فيجوز - برضاه - أن يشتري المغشوش والمعيب، ولو اطلع عليه وعلم به للحاجة، «وَالْحَاجَةُ تُنْزِلُ مَنْزِلَةً الضَّرُورَةُ عَامَّةٌ كَانَتْ أَوْ خَاصَّةً»؛ والعلم عند الله تعالى.

## في ضوابط قاعدة

«الضرورات تبيح المحظورات»

\* السؤال:

ما هي ضوابط الضرورة التي تبيح المحظور؟ وجزاكم الله خيراً.

\* الجواب:

الضرورة هي الحالة التي تطرأ على العبد من الخطر والمشقة الشديدة بحيث يخاف حدوث ضرر أو أذى بالنفس أو بعض من أعضائه أو بالعرض أو بالعقل أو بالمال، أي: إذا لم تُراعَ خيف أن تضيع مصالحه الضرورية؛ لأن الضرورة ذات صلة مباشرة بالضرر الذي الأصل فيه التحريم، فيجوز للمضطّر الإقدام على الممنوع شرعاً كارتكاب

الحرام أو ترك واجب أو تأخير عن وقته دفعاً للضرر عنه في غالب ظنه ضمن قيود الشرع وضوابطه الآتية البيان، ويسقط عنه الإثم في حق الله سبحانه دفعاً للحرص عنه، ولكن يبقى تعويض حق غيره على ما لحقهم من ضرر قائماً دفعاً للحرص عنهم.

وقيود الشرع وضوابطه تتمثل فيما يلي:

أولاً: أن تكون الضرورة قائمة بالفعل لا متوهمة ولا متظرة ولا متوقعة، لأن التوقع والتوهم لا يجوز أن تُبنى عليهما أحكام التخفيف.

ثانياً: أن تكون الضرورة مُلجئة بحيث يخشى تلف نفس أو تضييع المصالح الضرورية وهي حفظ الضروريات الخمس: الدين، النفس، المال، العقل، العرض.

ثالثاً: أن لا تكون للمضطر لدفع الضرر عنه وسيلة أخرى من المباحات إلا المخالفات الشرعية من الأوامر والنواهي.

رابعاً: أن يقتصر المضطر فيها بإباح للضرورة على القدر اللازم لدفع الضرر أي الحد الأدنى فيه، لذلك قيدت قاعدة «الضرورات تبيح المحظورات» بقاعدة متفرعة: «تقدر الضرورات بقدرها».

خامساً: أن يكون وقت الترخيص للمضطر مقيداً بزمان بقاء العذر، فإذا زال العذر زال الترخيص والإباحة، جرياً على قاعدة: «إذا زال الخطر عاد الخطر» أو قاعدة: «إذا زال المانع زال المنوع» أو قاعدة: «ما جاز لعذر بطل بزواله».

سادساً: أن يكون الضرر في المحذور الذي يحل الإقدام عليه أنقص من ضرر حالة الضرورة، فإن كان الضرر في حالة الضرورة أنقص أو يساويه فلا يباح له كالإكراه على القتل أو الزنا فلا يباح واحد منهما لما فيه من المفسدة الراجعة إذ ليس نفس القاتل وعرضه أولى من نفس المقتول وعرضه.

ومن ذلك لا يجوز نبش قبر الميت الذي لم يكفن لغرض تكفينه؛ لأن مفسدة هتك حرمة أشد من مفسدة عدم تكفينه، الذي قام القبر مقامه.

سابعاً: أن لا يكون الاضطراب سبباً في إسقاط حقوق الأدميين؛ لأن الضرر لا يزال بمثله، إذ «الضرر يزال بلاء ضرر» و«لا يكون الاضطراب مبطلاً لحق الغير» فما لحق الغير من أضرار يلزمه تعويضها عنهم.

ثامناً: أن لا يخالف المضطر مبادئ الشريعة الإسلامية وقواعدها العامة من الحفاظ على أصول

﴿أَنَّهُ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَحَرَ جَزُورًا أَوْ بَقَرَةً﴾<sup>(١)</sup> والحديث يدل على مشروعية الدعوة عند القدوم من السفر<sup>(٢)</sup> وقد بَوَّبَ له البخاري: باب الطعام عند القدوم، وكان ابن عمر رضي الله عنهما يُفْطِرُ لمن يغشاه<sup>(٣)</sup>، أي: يغشونه للسلام عليه والتهنئة بالقدوم، قال ابن بطال في الحديث السابق: «فيه إطعام الإمام والرئيس أصحابه عند القدوم من السفر، وهو مستحب عند السلف، ويسمى النقيعة، ونقل عن المهلب أن ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا قدم من سفر أطعم من يأتيه ويفطر معهم، ويترك قضاء رمضان لأنه كان لا يصوم في السفر فإذا انتهى الطعام ابتداء قضاء رمضان».

هذا، ومذهب جمهور الصحابة والتابعين وجوب الإجابة إلى سائر الولايم وهي على ما ذكره القاضي عياض والنووي ثمان<sup>(٤)</sup> منها: «النقيعة» مع اختلافهم هل الطعام يصنعه المسافر أم يصنعه غيره له؟ ومن النص السابق والأثر يظهر ترجيح القول الأول.

وعليه، فإذا صَنَعَ العائدُ مِنْ سَفَرِهِ مِنَ الْحَجِّ طعامًا ودَعَا إِلَيْهَا شُكْرًا لِلْمُنْعِمِ عَلَى مَا أَنْعَمَ عَلَيْهِ بِالْحَجِّ وسلامة العودة إلى بلده وأهله، فإنه تَلَبَّى

العقيدة وتحقيق العدل وأداء الأمانات، فكل ما خالف قواعد الشرع لا أثر فيه للضرورة؛ لأنَّ المضطرَّ يُخَالَفُ بعض الأحكام الشرعية لا قواعد الشريعة العامة.

وحتى يصحَّ الأخذ بقاعدة: «الضَّرُورَاتُ تُبَيِّحُ الْمَحْظُورَاتِ» فلا بدَّ من مراعاة هذه الشروط والقيود لتخطي أحكام التحريم والإيجاب بسببها؛ والعلمُ عند الله تعالى،

### في الطعام

الذي يصنعه الحاج عند عودته من سفره

\* السؤال:

جرت العادة عندنا أنَّ الحاجَّ إذا أراد الذهاب إلى الحجِّ صنع طعامًا ودعا الأقارب والأحباب والجيران إليه، ويفعل الشيء نفسه عند عودته وتسمَّى هذه الدعوة عندنا بقولهم: «عشاء الحاج»، فنرجو منكم بيان حكم صنع هذا الطعام، وبارك الله فيكم.

\* الجواب:

الطعام المعدَّ عند قدوم المسافر يقال له «النقيعة»، وهو مشتق من النقع - وهو الغبار - لأنَّ المسافر يأتي وعليه غبار السفر، وقد صحَّ عن النبيِّ

حديث المطلب بن عبد الله بن حنطب رضي الله عنه، والحديث حسنه الألباني في «الصحيحة» (١٦١/٧).

(٥) أخرجه أبو داود (٢٠٨٣)، والترمذي (١١٠٢)، وابن ماجه (١٨٧٩)، من حديث عائشة رضي الله عنها، وحسنه الألباني في «الإرواء» (١٨٤٠).

(٦) أخرجه البخاري (٥٦٥٩)، وأبو داود (٥١٥٠)، والترمذي (١٩١٨)، من حديث سهل ابن سعد رضي الله عنه.  
(٧) أخرجه الدارقطني (٣٠٠) وأحمد (٧٢/٥) وأبو يعلى والبيهقي (١٠٠/٦)، والحديث صححه الألباني في «الإرواء» (٢٧٩/٥) رقم (١٤٥٩)، وفي «صحيح الجامع» (٧٥٣٩).

(٨) أخرجه البخاري (٢٩٢٣)، وأبو داود (٣٧٤٧)، وأحمد (١٣٩٢٢)، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٩) «عون المعبود» للعظيم آبادي (٢١١/١٠).

(١٠) «فتح الباري» لابن حجر (١٩٤/٦).

(١١) «شرح مسلم» للنووي (١٧١/٩)، «تحفة المودود» لابن القيم (١٢٧)، «نيل الأوطار» للشوكاني (٢٣٨/٦).

دعوته بناءً على ما تقدّم في مسألة «المقيعة» ما لم يُعلم بقرائن الأحوال أنّ دوافع الإطعام مبنية على حبّ المحمّدية والظهور والتفاخر أو الخيلاء كقرينة تركه سنة الأضحى والعقيقة المذكورتين بالنصوص الحديثية؛ فإنّه في هذه الحال لا تجب عليه تلبية الدعوة وشهودها.

أمّا إعداد الطعام قبل السفر فلا يُعلم دخوله تحت تعداد الولائم المشروعة؛ لأنّها وليمة ارتبطت بالحجّ وأضيفت إليه، و«كُلُّ مَا أُضِيفَ إِلَى حُكْمٍ شَرْعِيٍّ يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ يُصَحِّحُهُ»؛ والعلم عند الله تعالى.



(١) أخرجه مسلم (٢٢٤٥)، وأبو داود (٣٢٢٦)، والنسائي (٢٠٢٧)، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٤٣)، وأبو داود (٣٢١٨)، والترمذي (١٠٤٩)، والنسائي (٢٠٣١)، وأحمد (٧٤٣)، من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٣) أخرجه ابن ماجه (١٥٦١)، من حديث أنس رضي الله عنه، قال الألباني في «صحيح ابن ماجه» (٤٩٨/١): «حسن صحيح».

(٤) أخرجه أبو داود (٣٢٠٦)، والبيهقي (٦٨٤٣)، من

## الشيخ أبو يعلى الزواوي

اللقب بـ «شيخ الشباب وشاب الشيوخ»

عز الدين رمضان

كتابه «جماعة المسلمين» (ص ٣٤): «عرين ذوي الحاج»  
والعرين في اللغة العربية مأوى الأسد.  
وهي قرية ذات طبيعة خلابة وأشجار كثيفة  
ومياه عذبة، وكان يضرب بها المثل في عنايتها بالقرآن  
وحفظه، وقد ذكر أبو يعلى نفسه أن نسبة تسعين  
بالمائة منهم يحفظون القرآن؛ منهم الفلاح والراعي  
والعامل، وهذا على خلاف ما كانت عليه بعض  
القرى المجاورة حيث لا يقرأ عندهم إلا المرباطون  
والشرفاء، وهذه مشابة لقضية الإفرنج النصارى لا  
يقرأ التوراة والإنجيل إلا الرهبان والملوك.

\* نشأته العلمية:

تلمذ أبو يعلى الزواوي على يد والده، فأخذ  
عنه الفقه والقراءات والنحو، ثم زاول تعليمه بزواوية  
عبد الرحمن الأيلولي الكائنة بمنطقة «عزازقة»، ولم

\* اسمه ونسبه:

هو أبو يعلى الزواوي، نسبة إلى الزواوة،  
واشتهر بهذا، واسمه الحقيقي سعيد بن محمد  
الشريف بن العربي بن يحيى بن الحاج من آيت  
سيدي محمد الحاج بزواوة.

\* مولده ونشأته:

ولد أبو يعلى الزواوي عام ١٨٢٦ ميلادية  
بقرية تدعى «إغيل إنزكري»، وهذه القرية غير  
قريته الأصلية، وإنما انتقل إليها أبوه بعد أن عُيِّنَ  
إماما لمسجدها، وبها تزوج، فوالدته منهم وكانوا  
من الشرفاء ومن أهل الخير والكرم.

وأما قرية أبيه وجده فتسمى: «تفريث نيث الحاج»  
وتقع على سفح جبل «تامقوت» الشامخ في دائرة عزازقة  
بـ «تيزي وزو»، ومعناها بالعربية، كما شرحها هو في

أن له انشغالا واهتماما باللغات واللهجات، وقد كتب فعلا مقالات في التعريف بلغة البربر وقواعدها ونحوها ونشرها في المجلة السلفية بمصر بطلب من الشيخ طاهر الجزائري رحمته الله.

وعما زاده تمكنا وتبصرا بأحوال أمته الدينية والسياسية والاجتماعية، وسما بفكره إلى الاشتغال والاهتمام بقضايا بلده سفره إلى الشام ثم إلى مصر والتقاؤه بالعديد من رجالات الإصلاح وأصحاب الفكر والساسة.

#### \* أقرانه وشيوخه:

ذكر معظمهم هو بنفسه في مؤلفاته المطبوعة، ونذكر منهم جملة على سبيل المثال خاصة أولئك الذين تأثر بهم:

١ - والده الشيخ محمد الشريف الذي كان إماما ومؤذنا وموثقا وصاحب مدرسة قرآنية.

٢ - الشيخ محمد سعيد بن زكري، خطيب مسجد «سيدي رمضان» بالجزائر العاصمة، ومفتي الجامع الأعظم، ويعد من أبرز مدرسي العاصمة، ومن الفقهاء المتمكنين من علمهم، وقد تأثر أبو يعلى به أيما تأثر وكان متبعا لسيرته في العلم.

٣ - الشيخ محمد بن بلقاسم البوجليلي المولود

يكن راضيا على طريقة ونوعية التعليم فيها، مؤيدا في ذلك رأي شيخه محمد بن زكري مفتي الجامع الأعظم، الذي درس بالزاوية نفسها، وقضى فيها عشر سنوات دون أن يستفيد شيئا حيث دخلها حافظا للقرآن كما يقول وخرج منها حافظا للقرآن.

والذي يظهر أن أبا يعلى الزواوي - ومن خلال بعض مؤلفاته - قد بذل جهدا لا يستهان به في تحصيل العلم وبناء ثقافته من خلال مطالعته لكتب كثيرة ذكرها في ثنايا تأليفه، يشهد لذلك أسلوبه البديع وبيانه الساحر في كتاباته لا سيما خطبه التي كانت في معظمها مرتجلة.

وكان إلى جانب ثقافته العربية وشغفه بلغة العرب وآدابها، واعتزازه بعلوم الشريعة - من فقه وتوحيد وحديث وتفسير وتمكنه منها - عارفا باللغة الفرنسية تعلمها على يد مدير السجن الذي كان أبو يعلى يعلمه اللغة العربية، حيث حكم عليه بالسجن لمدة سبع سنوات بسبب حادثة وقعت له في شبابه.

وبما أن أبا يعلى من منطقة الزواوة، ويتكلم بلسانها، فقد أرخ للمنطقة بأن ألف كتابا أسماه «تاريخ الزواوة» نشره في دمشق عام ١٩٢٤م، خلص فيه إلى كون البربرية حميرية الأصل، وله في ذلك استشهادات لغوية وتاريخية، وهذا مما يشهد



التحريرية التي قد ظهرت بالشام، ومقابل ذلك وعدته فرنسا بمنصب الإفتاء إذا رجع إلى الجزائر.

ومن خلال إقامته بسوريا اتصل بالعديد من الشخصيات والكتّاب والأدباء والسياسيين والصحفيين، وأقام علاقات معهم، وأسهم بمقالاته في بعض الصحف والمجلات، ثم انتقل إلى القاهرة بسبب وقوع الحرب العالمية، وهناك التقى بالشيخ طاهر الجزائري، وكثف نشاطه بمصر وتعرف بالعديد من إخوانه الطلبة الجزائريين وواصل مشاركته في تحرير المقالات معرّفا بالجزائر وتاريخها وواصفا أحوالها المزرية، وكانت له فعلا إسهامات تمثلت في نشر مقالات في جريدة «البرهان» التي كان يصدرها الشيخ عبد القادر المغربي، وفي المجلة السلفية بمصر أيضا.

ومما يلفت الانتباه أن الشيخ أبا يعلى انتقد المشاركة وهو فيهم لقلّة اهتمامهم بأحوال المغرب العربي.

وعند عودته إلى الجزائر سنة ١٩٢٤ بقي بنفس المهمة العالية والروح الأبية، يكتب وينتقد، ويكافح وينافح بقلمه السيل وفكره الجوال، فكتب في صحيفة «صدى الصحراء» التي كانت تصدر ببسكرة (جنوب الجزائر) على غرار زملائه

سنة ١٨٣٦، وقد نوه به ويعلمه العلامة البشير الإبراهيمي، ووصفه ابن زكري شيخ أبي يعلى وصديقه: «أنه كان من المصلحين ودعاة القضاء على البدع التي كانت تساعد على نشر الشعوذة والخرافة»، وقال عنه تلميذه أبو يعلى: «أن الشيخ ابن زكري كشيخه البوجلبي ذكاء وشهرة».

٤ - العلامة المحدث الشيخ طاهر الجزائري وقد مكث معه خمس سنوات كاملة في أرض مصر. ومن أقرانه في العلم والدعوة الذين أعجب بهم وكانت له معهم صداقة ومودة، وكثيرا ما يذكرهم بلفظ «الصاحب» أو «الصديق» الشيخ رشيد رضا، والشيخ محمد الخضر حسين، ومحمد كرد علي، وأمير البيان شكيب أرسلان، ومن أهل بلده: الشيخ مبارك الملي، والشيخ الطيب العقبي.

#### \* أعماله ووظائفه:

تقلد أبو يعلى مناصب مختلفة في حياته بحكم ثقافته المزدوجة إن صح التعبير، فقد عُين كاتباً بالقنصلية الفرنسية بدمشق وعمل بها إلى حوالي ١٩١٥م، أرسلته فرنسا إلى سوريا طمعا منها في أن يقوم بإقناع الجزائريين المقيمين هناك بالتجنس لتفادي رجوعهم إلى أرض الوطن خوفا من حمل الأفكار

كالطيب العقبي والشاعر محمد العيد ومحمد الأمين العمودي، كما شارك في جريدة «الثمرة الأولى» التي كان يصدرها طلبة الجزائر في تونس.

ومن الوظائف التي أسندت إليه وكان لها أهلا تعيينه إماما بمسجد «سيدي رمضان» بالجزائر العاصمة، حيث تولى الخطابة فيه (من سنة ١٩٢٠ إلى سنة ١٩٥٢ وهو تاريخ وفاته)، وكان يعتبر ذلك من منن الله عليه.

وقد كان - ﷺ - خطيبا مفوها، يرتجل الخطب، ويبلغ بها مقصده من إفهام السامع والأخذ بمجامع القلوب، وقد شهد له بذلك كثيرون منهم أحمد توفيق المدني الذي قال عنه: «وأشهد أنه قد كان لتلك الخطب الأثر الفعال في النفوس»، وقبل ذلك قال عنه: «أخرج الخطب المنبرية من صيغتها التقليدية العتيقة إلى صيغة قومية مفيدة، فهو يخطب للعامة ارتجالا في مواضع إسلامية محلية مفيدة، ويعتبر خطابه درسا بحيث لا ينتهي منه إلا وقد اعتقد أن كل من بمسجد «سيدي رمضان» من رجال ونسوة قد فهموا جيد الفهم خطابه».

وقد جدد طريقة السلف في الخطابة، فالتزم أن تكون الخطبة من إنشائه هو لا من إنشاء الآخرين، ودون ورقة أي ارتجالا، ثم بدا له بعد ذلك أن يدون

خطبه لكيلا يقال عنه إنه سرقها من غيره وحفظها. ومن الأعمال العظيمة والوظائف الشريفة التي لم يفوتها أبو يعلى على نفسه رئاسته لجمعية العلماء المسلمين الجزائريين، حيث عين رئيسا للجمعية العمومية المكلفة بوضع القانون الأساس للجمعية، وقد حضرها اثنان وسبعون من علماء القطر الجزائري وطلبة العلم، اجتمعوا بنادي الترقى بعاصمة الجزائر لتعيين الأعضاء الأساسيين المكونين لجمعية العلماء الجزائريين، وهذه الرئاسة وإن كانت مؤقتة انتهت بانتهاء أشغال التأسيس إلا أنها تعدّ حدثا له قيمته ووزنه في حياة الشيخ أبي يعلى الزواوي.

إضافة إلى هذه الأعمال كلها، فإنه كان مجيدا للخط العربي وله فيه رسالة، وكان ينسخ المصاحف ويحفظها، وقد ورث ذلك عن أبيه، جمع في خطه بين الروح الجزائرية والتعريقة الشرقية رغم قوله أنه تأثر بالخط الفاسي الموروث عن الأندلس.

ولتفنه وإتقانه للخط أعجب به كثيرون، ومدحه بشير الرابحي بقصيدة على خطه في المصحف الشريف.

\* مؤلفاته وآثاره العلمية:

ترك أبو يعلى الزواوي آثارا علمية نافعة

ضمنها خلاصة ما يؤمن به من أفكار، وما كان يطمح إليه من مشاريع جادة تخدم بالدرجة الأولى دينه ولغته العربية، ورغم أن جل هذه المؤلفات جاءت في شكل كتيبات أو رسائل مختصرة إلا أنها حوت في مضامينها ذلك البعد العميق في تفهم قضايا أمته عامة، والتشبت الوثيق بمكونات شخصية الأمة الجزائرية خاصة، ساعده في ذلك روعة أسلوبه وانتظام أفكاره وكثرة استدلاله بالنصوص الشرعية في كتاباته الدينية، واستعماله وهذا لفرط ذكائه ونباهته - لألفاظ ومصطلحات يمرر من طريقها أفكاره ويبرز فيها طموحه ويختصر بها أقواله ويعالج من خلالها الأدواء والأمراض التي شخّصها بنفسه، وخير مثال لذلك تسميته لكتابين ألفهما وأبدع فيهما، أطلق على أحدهما: «الإسلام الصحيح» تمييزاً له عن الإسلام الذي سماه العلامة الإبراهيمي بالإسلام الوراثي، وأطلق على الآخر: «جماعة المسلمين» تحريضا منه على لَمَّ شعث الأمة واستقلالها بنفسها دون تدخل أو وصاية من المستعمر.

وهذه نبذة مختصرة عن بعض مؤلفاته:

أولا - «كتاب الإسلام الصحيح»: وطبعه في

مطبعة المنار بمصر سنة ١٣٤٥هـ بعد رجوعه إلى الجزائر، وجعله في شكل سؤال وجواب.

ثانيا - «جماعة المسلمين»: وهو عبارة عن رسالة مطوّلة في شأن جماعة المسلمين ومعناها في الفقه المالكي وفي أصلها من الأحاديث الصحيحة<sup>(١)</sup>.

وقد قرظ كتابه هذا الشيخ الطيب العقبي - رحمته الله - وذكر في تقرّظه اثني عشر بيتا، نقلها أبو يعلى إلى كتابه «جماعة المسلمين» (ص ٤٧) ومطلع هذه الأبيات:

أبو يعلى إمام الحق فينا

وشنخ في شبّاب المصلحين

ثالثا - «تاريخ الزواوة»: وحدد خطوطه العريضة سنة ١٩١٢، وكتبه سنة ١٩١٨م، وهو في القاهرة ونشره في دمشق سنة ١٩٢٤م<sup>(٢)</sup>، وطبع الآن بمراجعة وتعليق سهيل الخالدي من منشورات وزارة الثقافة.

وذكر أبو يعلى أن له كتابا بعنوان: «أصل البربر بزواوة» بين فيه أن أصل البربر من حمير، وأنهم عرب قحطانيون أو عرباء، وهل هو نفس الكتاب الأول أم هو كتاب آخر؟<sup>(٣)</sup>.

رابعا - «الخطب»: جمع فيه خطبه، وكان ذلك سنة

والمجتمع في تلك الحقبة، مصححا للمفاهيم ومدافعا عن معالم الشخصية الإسلامية، ومساندا للإصلاح وداعيا إلى تطهير المعتقدات والسلوكيات من الشوائب والبدع والخرافات<sup>(١١)</sup>.

\* عقيدته ومنهجه:

المتبع لمقالات الشيخ أبي يعلى الزواوي يجد اهتماما بالغاً بالموضوعات التي كانت ترتبط بحياة الأمة في تلك الحقبة، وبالأوضاع المزرية التي آل إليها حال الأمة الجزائرية خاصة، من انتشار البدع والخرافات وفساد الاعتقادات وسوء الأخلاق وتحكم الجهال وإقامة أعراس الشيطان التي كانت تشد إليها الرحال من كل مكان، ويقع فيها من المنكرات والفضائح والردائل ما يستحي العاقل من ذكره.

فكان لزاما أن يقوم المصلحون والغيورون على الدين والقيم بإصلاح ما فسد، وتقويم ما اعوج، وإحياء ما مات من مقومات الدين وعقائده وشرائعه، فانتدب لهذه المهمة الشاقة - وكان لها أهلا - أبناء جمعية العلماء المسلمين الجزائريين، ومنهم الشيخ أبو يعلى الزواوي - رحمته الله - الذي - كغيره من علماء الجمعية - بنى دعوته في الإصلاح والتغيير على الكتاب والسنة والدعوة إلى منهج

١٣٤٣ هـ الموافق لسنة ١٩٢٤ م، (طبع باستيد - جوردان - كاربونيل ١٣٤٣ هـ) يحتوي على ٧٨ صفحة.

خامسا - «فصول في الإصلاح»<sup>(١٢)</sup>: ذكره ضمن كتابه «الخطب» و«تاريخ الزواوة».

سادسا - «الخلافة قرشية»: والكتاب لم يطبع إلى الآن<sup>(١٣)</sup>.

سابعا - «أسلوب الحكيم في التعليم»: ذكره أبو يعلى في بعض كتبه، والظاهر أنه غير مطبوع<sup>(١٤)</sup>.

ثامنا - «الفرق بين المشاركة والمغاربة في اللغة العربية وغيرها»: وقد ذكره بنفسه بين مؤلفاته<sup>(١٥)</sup>.

تاسعا - «ذبائح أهل الكتاب»: ذكره ضمن كتابه «الخطب» وغالب الظن أنه لم يطبع<sup>(١٦)</sup>.

عاشرا - «مرآة المرأة المسلمة»: وقد ذكر مؤلفه أنه يقع في حدود ٢٠٠ صفحة، ضمنه آراءه في المرأة، مبطلا عادات بني قومه في عدم توريثها ومنع نظر الخاطب إليها، ومناديا بضرورة تربيتها وتعليمها<sup>(١٧)</sup>.

حادي عشر - «الكلام في علم الكلام»: وقد أشار إليه في «مجموع مؤلفاته»، ويجهل هل طبع أم لا<sup>(١٨)</sup>.

هذا، وقد ألف أبو يعلى الزواوي كتبا صغيرة الحجم في قضايا مهمة لها صلتها الوثيقة بالأمة

وأرجع أسباب تفرق الأمة وتمزقها إلى تبني  
التعاليم والمذاهب المخالفة لمنهج الإسلام الصحيح،  
والتغافل والتعامي عن منهج الفرقة الناجية التي  
هي أسعد الفرق بالاتباع والافتداء بسنة سيد الأنام  
ﷺ، فقال: «إن كثرة التفريق والاختلاف في التعاليم  
الدينية مزق الأمة كل ممزق، وهذا مما أدركه كل  
مسلم جاهلا كان أو عالما، فلزم إذن عدم التفرق  
وذلك إنما يكون بتوحيد التعاليم قديما وحديثا وهو  
أمر صعب ولكن على غير العاملين بحديث النجاة  
وهو قوله ﷺ: «إلا واحدة وهي ما أنا عليه  
وأصحابي» فعلام نغفل هذا أو نتعامى ونعمل بمائة  
مذهب وبألف ملة وطريقة» [الإسلام الصحيح]:  
(ص ١١٧).

قال - ﷺ - مشيدا بطريقة السلف في العقيدة والتوحيد: «إن خير طريقة في العقيدة التوحيدية طريقة السلف التي هي اتباع ما ثبت عن الله وعن رسوله من غير كثرة التأويل والدخول في الأخذ والرد من الجدل في المتشابه وإيراد الشبه والرد عليها» [الإسلام الصحيح] (ص ٤).

وقال معتزاً ومفصحاً عن عقيدته ومبثراً من كل ما خالفها: «أما أنا ومن على شاكلي من إخواني الكثيرين فلا شريعة لنا ولا دين ولا ديوان إلا الكتاب والسنة وما عليه محمد وأصحابه وعقيدة السلف الصالح أي فلا اعتزال ولا ماتريدي ولا أشعري وذلك أن الأشاعرة تفرقوا واختلفوا أي المتقدمون منهم والمتأخرون، ووقعوا في ارتباك من التأويل والحيرة في مسائل يطول شرحها لم تصف بعد فعلام؟ وقل آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، كما قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ تَعَالَى فِي خَوَاصِّهِمْ وَلَعْمُونٌ﴾ [الأنعام: ٩٤]:

٩١] [الإسلام الصحيح] (ص ٩٤).

والحقيقة أن الناظر في كتابات الشيخ أبي يعلى  
الزواوي لا يكاد يقرأ فقرة من فقرات مقاله إلا وظهر  
له مدى اعتناؤه بعقيدة السلف الصالح ورجوعه إليها  
وحسن دفاعه عنها، ومحاربه ما خالفها من العقائد  
المنحرفة والباطلة ببيان عوارها وتجلية حقائقها  
ليحذر بها الناس، كما يتجلى ذلك واضحا في كتابيه  
المشار إليهما في مطلع الحديث عن مؤلفاته.

\* نماذج من غرر أحواله وكتابه:

فضائح الرافضة ومكايد الباطنية وكشف عوارهم، فقال<sup>(١٣)</sup>:

«فتأمل أيها السائل كيف وقعت هذه المنكرات التي أدهشتك، وكيف سرت وتسربت إلى الأنام وامتزجت بالأجسام وهي أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين! واحذرهم أن يفتنوك عن الإسلام الصحيح وأصوله المعتمدة، وإياك أن تلتزم ما لا يلزم، أو تسأل عن أشياء إن تبد لك تسوك، واعتبر قول أنس بن مالك المتقدم حينما أن نسال رسول الله ﷺ وذلك معنى قوله تعالى: ﴿يَكْفُرُ أَكْثَرُ النَّاسِ بِهِمْ إِذَا تُخْرِجُهُم مِّنَ دِينِهِمْ لِيُثَبِّتُ لَكُمْ دِينَهُمْ﴾ [١٠١].»

ثالثا - استنباطه معجزة للنبي ﷺ:

قال - ﷺ - كما في كتابه «الإسلام الصحيح» (ص ١٢): «كنا جلوسا ذات يوم في دار وطنينا الأمير عبد الله نجل الأمير عبد القادر الجزائري بالشام، وكان صديقنا العلامة الكاتب الشيخ محمد الخضر نجل السيد علي بن عمر حاضرا على سبيل الزيارة أيام العيد، فتجاذبنا أطراف الحديث إلى أن أدى بنا إلى معجزات النبي ﷺ، فاقنع كل واحد منا بنوع من المعجزات الكثيرة الغرر، فقلت لهم: إن

مضامينها وشيقة في أسلوبها، حاكى فيها البلغاء، وألبسته حلية الفقهاء، وهو فيها بين سابق مجتهد وبين متبع مؤيد، لكن دون تقليد أو محاكاة، إذ النهب والسلب ليس من شيمه، ولذلك دون خطبه وهذا من قيمه، وإليك بعض النماذج من أقواله على سبيل المثال:

أولا: افتتاحه كتاب «جماعة المسلمين» بخطبة الحاجة مشيدا بالاتباع ومحذرا من الابتداع فبعد نقله للخطبة: «إن الحمد لله؛ نحمده ونستغفره ونتوب إليه...»، قال: «لم يثبت أن رسول الله ﷺ خطب بغير الحمد مستفتحا، ولا كاتب بغير البسملة مبتدئا، ولا قرأ بغير التعوذ تاليا، فلنتمسك بهذا؛ فعلام العدول عنه إلى جملة «الحمد لله وحده» الشهيرة في المغرب فنعمنا هي، ولكنها من طرة دولة الموحدين وشعارهم وهي دولة كما علمنا أنها ذات زيف ودانت بعصمة الإمام نزغة رافضية، والمهدوية الكاذبة، ومن جهل هذا فليراجع كتاب الاعتصام<sup>(١٤)</sup>».

ثانيا: جوابه على من سأله: «كيف وقعت المغالطات والمنكرات المبتدعة في الدين الإسلامي؟»، وبعد أن أرجع الأسباب إلى عاملين؛ الأول: الجهل، والثاني: دسائس أعداء الإسلام، ثم ذكر

من أعظم معجزاته ﷺ التي بهرتني تصريحه بأن «لا نبي بعده» الثابت في «الصحيحين»، وذلك أنه ﷺ قد انفرد بهذا القول عن إخوانه المرسلين الذين لا يحصون عدا ولم يقل أحد من الأنبياء بهذا، فلولا أنه محقق أنه نبي وأنه من الله لما قال «لا نبي بعدي» وذلك أنه لم يضطره إلى ذلك القول شيء ولم يطالبه به أحد وأنه في وسعه أن لا يقول ذلك وأنه يسعه ما وسع الأنبياء قبله، إذ لم يقولوا به، ولو علم من نفسه أنه ليس بنبي مرسل، ومؤيد من عند الله، لما قال ذلك وهو الفطن الخدق، وهذا أيضا عين برهان أن القرآن من عند الله كلامه جل شأنه ولو كان من تأليفه ﷺ لما أثبت فيه «خاتم النبيين» لأنه أيضا غير مضطر إلى ذلك القول الذي لم يقله إخوانه الأنبياء الذين قبله، ألا يسعه ما وسعهم، ولكنه لعلمه وتحققه أنه مرسل من عند الله صدق بما علم عن ربه فثبت ذلك، أي أنه لا نبي بعده، فاستحسن الحاضرون هذه النظرية وهذا الاستنباط، ولما رجع صديقنا المذكور الشيخ محمد الحضر إلى تونس في سفرته الأولى إلى الشام كتب رحلته تلك في جريدة «الزهرة» وذكر هذه الجملة باستحسان وبالله التوفيق لا رب غيره ونبينا لا نبي بعده اهـ.

رابعاً: وسئل - ﷺ - عن دليل وجود الله وحال المكر له، فقال ضارباً مثلاً رائعاً واقعياً تهضمه الأفهام ولا تنكره الأسماع: «وأزيدك أيها السائل هنا برهاناً آخر على وجوده لتكتفي وهو أن الخط في الكتابة يدل دلالة قطعية على الخطأ الكاتب، ومثل العبد الذي يعترف بالخط والكتابة وينكر وجود الخطأ الكاتب كمثل النملة التي تجري على قرطاس الكاتب، فترى الخط والكتابة ولم يمكن لها أن ترفع رأسها لترى الكاتب فتنكر وجوده لذلك ولكن لا يلتفت إليها، وكثر هذا الضرب من الناس في هذا الزمن...» [«الإسلام الصحيح» (ص ٤)].

خامساً: في رده لكرامات الأولياء المزعومين المخالفين للشرع وافتتان العامة بها إلى حد جاوز المعقول وطغى على المنقول، مستعملاً الأسلوب الساخر الموافق لعقولهم الهزيلة ومعتقداتهم الهشة، قال - ﷺ -: «واشتهر عندنا بقطر الجزائر المنور أن الشيخ السيد فلان أوقف السكة الحديدية عن المشي مشيراً إليها بأن تقف فوقفت وأن الشيخ فلان كان يصلي وصدر الأمر إلى سائق السكة الحديدية بالمشير فلم يعمل الميكانيك ولم تمش السكة الحديدية كرامة للشيخ وهلم جرا من المجازفات الناشئة عن

- سَخَافَاتِ عَقُولِ قَوْمِنَا، وَيَا تَرَى إِذَا قَالَ لَهُمْ قَاتِلْ: هَاتُوا  
بِرَهَانِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بِأَنْ نَجْعَلَ أَحَدَكُمْ أَوْ  
شَيْخَكُمْ ذَلِكَ نَفْسَهُ عَلَى قَضْبَانِ السَّكَةِ الْحَدِيدِيَّةِ هَلْ  
يُعْطِلُهَا؟ وَإِلَّا فَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ وَاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى  
يَقُولُ: ﴿فَتَجْعَلُ أَمْنًا عَلَى النَّاسِ﴾<sup>(١)</sup>،  
وبعبارة أخرى إذا كان شيوخكم بهذه الدرجة من  
الخوارق والكرامات بأن يعطلوا الليكانيك فإن المدافع  
والبندقيات الموزيرية والطيارات والغواصات والمراكب  
البحرية كلها ميكانيك فكفوا عن الأمم المستضعفة شر  
المدافع والطيارات والدبابات والمصفحات من  
السيارات ونحو ذلك من الولايات<sup>(٢)</sup>.
- \* وفاته:
- وبعد عمر مديد بلغ التسعين عاما سخره في  
خدمة قضايا أمته خطابة وكتابة، وداعيا ومصلحا  
بطريقة فذة وبشكل قلما نجده لأمثاله على حد تعبير  
الدكتور «أبو القاسم سعد الله»، وافته المنية سنة  
١٩٥٢ بمدينة الجزائر، ودفن في مقبرة الشيخ عبد  
الرحمن الثعالبي، رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه  
فسيح جناته بمنه وكرمه، آمين.

(١) «جماعة المسلمين» (ص ١).

(٢) «تاريخ الجزائر الثقافي» (٦/ ٣٢٥).

## نصيحة في الصبر على أذى المنافقين والتحذير من أخلاقهم<sup>(١)</sup>

للإمام محمد بن علي الشوكاني رحمه الله تعالى

(١١٧٢هـ - ١٢٥٠هـ)

قدّم له وعلّق عليه، عمار تمالت

والأعمال، ويسعون في الكَيْد للمسلمين وإعاقة دعوتهم  
بوسائل خفية وطرق مشبوهة، لكن سرعان ما  
تنكشف أسرارهم وتظهر حقيقتهم بين المسلمين  
بسبب ما يسلكونه ويتصفون به من بعض الصفات  
التي بينها الله عز وجل في مواضع من كتابه الكريم.  
وبين يديك أخي القارئ نصيحة في بيان  
أحوال أهل النفاق وسلوكهم مع المسلمين المؤمنين،  
وما ينبغي للمسلمين أن يسلكوه تجاه هؤلاء  
القوم وأراجيفهم الباطلة؛ كتبها الإمام العالم القدوة  
الناصح محمد بن علي بن محمد الشوكاني.

والإمام الشوكاني<sup>(٢)</sup> فقيه مجتهد، من كبار علماء  
اليمن، من أهل صنعاء، وُلد بهجرة شوكان - قرية  
من بلاد خولان باليمن - سنة ١١٧٣هـ، وهاجر مع  
أبيه إلى مدينة صنعاء، فنشأ بها وحفظ القرآن الكريم،

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذُ  
بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا  
مُضِلَّ له، ومن يضلِّل فلا هادي له.

وبعد؛ فإنَّ الله عزَّ وجل قد هدانا للإيمان،  
وبيَّن لنا أوصاف المؤمنين، ودعانا إلى التحلِّي بها  
وملازميتها حتى يكمل إيماننا ويثبت، وهي التي  
ترجمها النبي ﷺ في سيرته العطرة، واتبعها أصحابه  
من بعده، ومن تبعهم إلى يوم الدين من العلماء  
والصالحين؛ وحذَّرنَا من كُلِّ ما يُنْقِصُ إيماننا أو  
يُطِيلُه، من العقائد والأخلاق والأعمال.<sup>(٣)</sup>

وإنَّ من الأخلاق السيئة التي تُنْقِصُ الإيمان،  
وأحياناً تُضادُّه وتُعرضُه للبطلان: خُلُقُ النفاق، الذي  
اتَّصفَ واختصَّ به قومٌ دُخلَاء على المسلمين، يُظهرون  
الإيمان والإسلام، ويُطِئُونَ ما يخالفُ ذلك من العقائد

ثم انصرف إلى التعلُّم، فحفظ جملةً من المتون والكتب العلمية في مختلف الفنون، ثم شرع في القراءة على علماء عصره، فقرأ وسمع عليهم كتباً لا تُحصى في علوم عدّة، وبعد أن نضج في العلم تفرَّغ لإفادة الطلبة، فكانت له في اليوم الواحد أزيد من عشرة دروس في علوم متعدّدة، إلى جانب ذلك كان مشتهراً بالفتوى فكانت تأتيه الفتاوى والنوازل من مختلف مناطق اليمن وغيرها، وكان لا يأخذ على الفتيا شيئاً من المال؛ بل كان يقول: أنا أخذت العلم بلا ثمن فأريدُ إنفاقه كذلك، وصنّف الإمام الشوكانيّ تصانيف عدّة تنيفُ على المائة مصنّف، ما بين مطوّل ومختصر، وامتازت مصنّفاته بالتحقيق والرجوع إلى الأدلّة الشرعيّة في مختلف المسائل، فمن مصنّفاته: «فتح القدير» في التفسير، و«نيل الأوطار في شرح منتقى الأخبار» في الحديث، و«إرشاد الفحول في تحقيق الحق من علم الأصول» في أصول الفقه، و«السيل الجرار على حدائق الأزهار» في الفقه، وغير ذلك كثير، وتوفي رحمه الله تعالى قاضياً بمدينة صنعاء سنة ١٢٥٠ هـ.

وهذه النصيحة التي نحن بصدد نشرها في هذه المجلة الغراء يوجد أصلها الخطي ضمن

[illegible]

صورة لورقة من المخطوط

وهذا نص النصيحة:

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد الأمين، وعلى آله الطاهرين  
وصحبه الراشدين.

وبعد؛ فإننا رأينا من بعض أهل عصرنا من  
يتَّصفُ بالأوصاف التي ذكرها الله سبحانه في كتابه  
العزیز، حيث قال عز وجل: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا  
تَخْذُلُوا عِبَادَهُ مِنْ دِينِهِمْ لَا بِأَلْوَانِهِمْ سَبِيلًا وَمَا كُنْتُمْ بِأَعْيُنِنَ قَدْ  
بَدَأَ الْفَضْلَةَ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَا تَنْخِفُ مِنْهُمْ أُولَاهُ قَدْ  
بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿١١٨﴾ مَا كُنْتُمْ أُولَاهُ يُحِبُّونَهُمْ  
وَلَا يُحِبُّونَهُمْ وَتَوَمَّنْ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا  
وَإِذَا خَلَاوَا عَمَلُوا مَلَكَهُمُ الْإِنْفِيلُ مِنَ الْغِيظِ قُلْ مَوْتُوا بِمَنَظَرِكُمْ  
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾ إِنْ تَسْتَكْتُمُوهُمْ سَتُوكْتُمُوهُمْ وَإِنْ  
تُخَيِّرُوهُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصِيرُوا تَتَّقُوا لَا  
يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَسْمَلُونَ مُحِيطٌ  
﴿١٢٠﴾﴾ [البقرة: ١١٨-١٢٠]، انظر كيف وصف  
سبحانه ما يقع من هذه الطائفة من الخيال  
والخذلان وودادة ما يُعَيَّنُ أهل الإيمان، وظهور

البغضاء - التي محلها القلوب - بترجمة الألسن عنها  
وظهورها منها، وأن ذلك الذي تُبديه الألسن من  
الأفواه إنما هو البعض، وما تُخفيه الصدور أكبر، ثم  
ختم الآية بأن هذا البيان الرباني بالآيات القرآنية  
إنما يفهمه من يتعقل الأمور كما ينبغي، ويفهمها كما  
يجب، لا من كان غافلاً بليد الفهم ضعيف العقل،  
فإنه يلتبس عليه صنع هؤلاء المنافقة، الذين  
يُطِغون ما لا يُظهرون، ولكن فلتات السُّنهم وما  
تُجِشُّ به خواطرهم عما استجن في قلوبهم من  
الغيظ: يستدل به العقلاء على ما وراءه ويتعقل به  
ما خلفه من العداوة الكامنة، كموت النار في صمم  
الأحجار.

ثم أوضح لعباده المؤمنين أنهم قد اغترُّوا  
بظواهر أحوالهم وما تلقَّوه من نفاقهم، فأحبُّوهم  
مع أنهم لا يُحِبُّونهم، وأن المؤمنين - على طريقة  
الإيمان الخالص التام - بالكتاب كله، وأصدادهم لا  
يؤمنون أصلاً؛ بل ينافقونهم فيقولون آمناً، وذلك  
مجرد قول باللسان لا حقيقة له ولا اعتقاد قلب.

ثم بالغ الرب سبحانه في غيظ هؤلاء المنافقين

يبلغ إليه كيده ويتهي إليه غيظه، وقلت له: «مَتَّ بغيظك» فإنك لم تضرَّ به إلا نفسك، ولم ينجع إلا فيك، ولا بلغ هذه الغاية إلا منك، وعند أن يسمع هذا الجواب يزداد غيظاً إلى غيظه، وبلاءً إلى بلاءه، ومحنةً إلى محنته، فكانت الثمرة التي استفادها من عداوته وما حمله من حسده هو هذا العذاب العظيم والبلاء المقيم، ولم ينل أهل الإيمان من ذلك شيء أصلاً، فجارَّ كيده عليه، ولا يحقق المكر السيء إلا بأهله، ويرجع بغيه إليه: «يَكَايِدُ النَّاسَ إِنَّمَّا بَغْيُكُمْ مَتَّ أَنْفُسَكُمْ» [٢٣: ٢٣]، وعاد نكته إلى نفسه: «مَتَّ لَكَ فَلَمَّا يَنْكُ مَتَّ تَقْسِيمٌ»، وحلَّ خداعه به: «يَخْدَعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» [٩: ٢٤].<sup>(١)</sup>

ثم أخبر سبحانه عباده المؤمنين بأنه عليم بما تُجته الصدور وتُخفيه القلوب، وفي ذلك تسليّة للمؤمنين عظيمة عما يكاد يلحق بهم من غمٍّ، لما يسمعون من جلبة المنافقين عليهم، وصوّلتهم وعداوتهم لهم؛ لأن ما كان يعلم الرب سبحانه وكائن لديه فهو المجازي لفاعله المتصيف من قائله،

ومزيد بغضهم وتكالبهم في العداوة للمؤمنين فقال: «وَإِذَا خَلَوْا عَنِكَمُ الْأَنَاسِلُ مِنَ التَّيْظِ»، والبلوغ إلى هذا الحد لا يكون إلا لالتهاب صدورهم وتسعر قلوبهم واضطرام خواطرهم، كما تراه فيمن بلغ به الغيظ إلى عَصْ أنامله، فإنه لا يكون ذلك إلا لأمر قد فدحه وبلغ منه إلى الغاية التي ليس وراءها غاية.

ثم علم الله المؤمنين بما يقولونه لهم عند ذلك، وأمر رسوله ﷺ أن يقول لهم: «مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ»، فانظر هذا الأدب الإلهي، والتعليم الرباني، فإنك لو جئت بكل عبارة في الرد على هؤلاء المنافقة لم تجد جواباً أبلغ من هذا، ولا أقطع لظهورهم، ولا أنكا لقلوبهم وأخرس لألسنهم منه، فإن غاية ما يتأثر عن مزيد العداوة هو الغيظ، فإن تعاضم وتفاقم وأفرط بصاحبه بلغ به الموت، فإذا قلت لمن غلث مراجل قلبه واضطربت نيار جوفه واضطربت أمواج صدره بما جلبته عليه عداوته لك من الغيظ: «مَتَّ بغيظك»، فقد بلغت من نكايته مبلغاً لا تفي به عبارة ولا يُحيط به قول؛ لأنك جئت بغاية ما

وكفى به سبحانه مُنصِفاً من الظالمين ومُنتقماً من المتخلفين بأخلاق المنافقين.

ثم بيّن سبحانه لعباده حال هؤلاء بأكمل بيان، وأوضحه بأنهم إيضاح، بحيث لا يبقى بعده ريب، ولا يختلج عنده شك، فقال: ﴿إِنْ قَسَمْتُ لَكُمْ حَسَنَةً فَبُشْرُكُمْ وَلَئِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ بِحَبْرٍ مِمَّا جَاءَكُمْ مِنْهُنَّ فَسَاءَ مَا يُصَادُّكُمْ مِنْهُنَّ وَالْغَايَةُ الَّتِي لَا يَنْصُرُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي سُنُّكُمْ مِنْ لَدُنْكُمْ يُغْلِقُ عَلَيْهَا الْأَبْوَابُ وَالْغَايَةُ الَّتِي لَا يَنْصُرُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي سُنُّكُمْ مِنْ لَدُنْكُمْ يُغْلِقُ عَلَيْهَا الْأَبْوَابُ﴾، فجعل سبحانه مجرد مس الحسنه للمؤمنين موجبا لفساد المتخلفين بأخلاق المنافقين، ومجرد إصابة ما يساء به المؤمنون مقتضيا لحصول الفرج لهم، وليس بعد هذا من العداوة شيء، فإنه النهاية التي ليس وراءها نهاية، والغاية التي ليس بعدها غاية.

ثم شدّ سبحانه قلوب عباده المؤمنين، وطمّن خواطرهم، وأثلج صدورهم، أثمهم مع الصبر والتقوى لا ينأهم من تلك الصّولات شيء، ولا يعلّق بهم من تلك القعاقع<sup>(١)</sup> أمر، ولا يصل إليهم ضرر البتّة، كما يفيد قوله سبحانه: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ كَيْدُهُمْ شَيْعًا، فجاء بلفظ شيء الذي يتناول مثقال الذرة وما دونه، فضلاً عما فوقه، وليس بعد هذه التسلية الربانية والتعزية الرحانية لمن كان له قلب

أو ألقى السمع وهو شهيد؛ فإنّ هذه الألفاظ اليسيرة والكلمات الموجزة أفادت ما لم تُفدّه بلاغات البلغاء وفصاحات الفصحاء، فإنّ غاية ما نجده من كلامهم في هذا الشأن هو كقول قائلهم<sup>(٢)</sup>:

إِنْ يَسْمَعُوا سُبَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا

مِنْهُ وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا

وكقول الآخر<sup>(٣)</sup>:

إِنْ يَسْمَعُوا الْخَيْرَ يُخَفُّوهُ وَإِنْ سَمِعُوا

شَرًّا أَذَاعُوا وَإِنْ لَمْ يَسْمَعُوا أَفْكُوا

فإنّ غاية ما في هذين البيتين أنّهم يُخفون المحاسن وينشرون المساوئ، فأين هذا ممّا وصفه الله سبحانه عنهم من إساءة الحسنه لهم وفرحهم بالسيئة؛ فإنّ هذا أمر وراء الإخفاء والإذاعة؛ فإنّها لا تتأثّر القلوب بالإساءة والفرح إلاّ بعد تمكّن العداوة والبغضاء تمكّناً زائداً، وأما مجرد الإخفاء للخير والإذاعة للشرّ فإنّ ذلك يحصل لمن بُلي بمجرّد الحسد.

ومع هذا؛ فإنّ هذا النظم القرآني يدلّ على أنّ

مجرد ما يصل إلى المؤمنين مما يسمى حسنة يتأثر عنه المساءة لأعدائهم، ومجرد ما يصل إلى المؤمنين مما يسمى سيئة يتأثر عنه الفرح لأعدائهم، كما يدل عليه تنكير الحسنة والسيئة، فإن الظاهر فيه أنه تنكير التحقير، فالحسنة الحقيرة والسيئة الحقيرة - وإن بلغت إلى الغاية في الحقارة - يتأثر عنها ذلك، فكيف بما كان فوق ذلك!

فإن قلت: قد ذكر الله سبحانه في هذه الآيات أوصاف أهل النفاق وما كانوا عليه، فمن أين لك أن بعض أهل عصرك كذلك؟

قلت: من وجدنا منه هذه الأوصاف التي اشتمل عليها الكتاب العزيز فقد صدق عليه ما ذكره الله سبحانه في هذه الآيات، ولا شك أن المتخلق بأخلاق المنافقين، المقتدي بهم فيما كانوا يعاملون به المؤمنين لاحق بهم، وغاية الأمر أن نتورع عن الحكم بالنفاق ونقول: من اتصف بهذه الأوصاف فهو متخلق بأخلاق المنافقين، وهذا كلام صحيح لا يدفعه دافع ولا يردّه راد، بل السنة المطهرة تشهد له شهادة أوضح من شمس النهار، وتنادي عليه بأعلى صوت، وذلك أنه صَحَّ عن

رسول الله ﷺ - كما في «الصحيحين» وغيرهما<sup>(٧)</sup> - أنه قال في تبين أخلاق النفاق أنها: «إذا وعدَ أخلف، وإذا حدث كذب، وإذا ائتمن خان، وإذا خاصم فجر، وإذا عاهد غدر»، هكذا في الأحاديث الصحيحة من طرق عديدة، وقال من كانت فيه خصلة من هذه الخصال كانت فيه خصلة من خصال المنافقين، ومن اجتمعت فيه فقد كمل فيه النفاق، هكذا وقع القضاء النبوي على كل متخلق بهذه الأخلاق أو ببعضها من أهل الإسلام، والأحاديث في هذا الباب متواترة، يعرفها من يعرف السنة المطهرة.

وقد وجدنا - ووجد غيرنا - من المتخلقين بهذه الأخلاق من يعلم من بحث عن أحواله أنه إذا لم يكن فيه كل هذه الخصال ففيه بعضها، وإذا شئت أن تعرف صحة هذا فانظر إلى من غلب عليه، أنه إذا لاقاك عظمك وأثنى عليك وتودّد إليك، وإذا فارقك قام وقعد بذمك، وأظهر من العداوة لك والبغضاء ما يقدر على إظهاره، كما قال الشاعر<sup>(٨)</sup>:

ويجئني إذا لاقيتُه

وإذا يخلو له جسمي رنغ



ويسراني كالشجاء في حلقه

عَسِيرًا مَخْرُجُهُ مَا يَتَزَع

وهكذا من وعدك فأخلفك، أو حدثك

فكذبك، أو عاهدك فغدرك، أو أمنتك فخانك، فمن

وجدته هكذا وحكمت عليه بما حكم عليه رسول

الله ﷺ كان الحق بيدك والصواب ما فعلته، ومن

أنكر عليك ذلك فقد أنكر الشرع الواضح والسنة

المتواترة.

اللهم أصلحنا وسائر عبادك، وادفع عنا شر

الأشرار وكيد الفجار، يا من لا إله غيره ولا ملجأ

سواه، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

(١) لم يضع المؤلف عنواناً لما كتبه، وقد وضعته اجتهاداً.

(٢) له ترجمة ذاتية في «البدر الطالع» (٢/٢١٤ - ٢٢٥)، وعن

ترجم له: زيارة في «نيل الوطر» (٢/٢٩٧ - ٣٠٢)،

والبعدادي في «هدية العارفين» (٢/٣٦٥)، وصديق حسن

خان في «التاج المكلل» (ص ٣٠٥ - ٣١٧)، وغيرهم.

(٣) وقد كتب المصنف كلمة «يخادعون» هكذا بضم الياء

وألّف بعد الخاء، وذلك على قراءة غير الكوفيين وابن

عامر الشامي.

(٤) «القعاقع» جمع قعقعة، وهي اضطراب الصوت، انظر:

«اللسان» (ق ع ع) و«تاج العروس» (ق ع ع).

(٥) أورده ابن هشام في «مغني اللبيب» (١/٩٠٨) بدون

ذكر قائله.

(٦) هو: طرّيج بن إسماعيل الثقفى، والبيت من قصيدة له

أوردها الصدر البصري في «الخماسة البصرية» (٢/٢١)،

وعنده: «كذبوا» بدل «أفكوا».

(٧) الحديث أخرجه البخاري (٣٤) ومسلم (٥٨) وغيرهما.

(٨) هو: سويد بن أبي كاهل اليشكري، والبيتان في «ديوانه»

(ص ٣٠).

## تنبيه الأنام إلى هفوات الكلام

محمد تيركان

وأنا أرجو أن يقع هذا المقال إلى من يستر  
المعيبة، ويدراً بالحسنة السيئة وأن أكون إفراط من  
ينطق عن الهوى، ويجهل أن لكل امرئ ما نوى.  
ومن الله تعالى أستلم التوفيق للمقال، المتعلق  
بالإصابة للفعال، المجتلب حسن الإنابة إنه بكرمه  
ولي الإجابة<sup>(١)</sup>.

\* «مُغْلَقٌ» لا «مَغْلُوقٌ»: قال أبو الأسود  
الدؤلي<sup>(٢)</sup> من البسيط:

ولا أقول لِقْدَرِ القومِ قد عَلَيَتْ  
ولا أقول لباب الدَّارِ مَغْلُوقُ  
لكن أقول لبابي مُغْلَقٌ وَعَلَتْ  
قَدْرِي وقَابَلَهَا دَنْ وإِيرِيقُ

أي إنه فصيح لا يَلَحَن، وهو كلام العرب،  
قال الفرزدق:

الحمد لله رب العالمين وأصلي وأسلم على  
المبعوث رحمة للعالمين، أفصح من نطق بالضاد وخير  
من جرى لسانه بالعربية من ولد يعرب بن قحطان،  
صلى الله عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلين، وعلى  
التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد؛ فهذه الأوهام في الهجاء أثبتتها عن  
العيان، والتقطتها من كتب جماعة من الأعيان، ولعل  
خواطرهم هفت بها نسياناً، وأقلامهم خطفت بها  
طغياناً، على أني لم أقصد بها جمعتها في هذا المقال  
وفتحت به ما استحكم من الأقفال، أن أندد بهفوات  
الأوهام، وعشرات الأقلام وأنى يعتمد ذلك لبيب،  
وهل يتبع المعاييب إلا معيب! قالت الخنساء:

وَمَنْ ظَنَّ يَمْرُؤً يُلَاقِي الحُرُوبَ  
بأن لا يُصَابَ فَقَدْ ظَنَّ عَجْزاً



ما زِلْتُ أَفْتَحُ أَبْوَابًا وَأُغْلِقُهَا

حَتَّى أَتَيْتُ أَبَا عَمْرٍو بْنِ عِمَّارٍ<sup>(١)</sup>

وقال أيضا:

فَتَحْنَا بِإِذْنِ اللَّهِ كُلَّ مَدِينَةٍ

مِنْ الْهِنْدِ أَوْ بَابٍ مِنَ الرُّومِ مُغْلَقٍ

وقال جرير:

نَحْنُ الْحُمَاةُ بِكُلِّ ثَغْرِ يُتَّقَى

وَبِأَيُّ فَرْحٍ كُلِّ بَابٍ مُغْلَقٍ

وقال الشافعي<sup>(٢)</sup>:

وَالْجَدُّ يُذْنِي كُلَّ أَمْرٍ شَاسِعٍ

وَالْجَدُّ يَفْتَحُ كُلَّ بَابٍ مُغْلَقٍ

فَلَا تَقُلْ: غَلَيْتَ<sup>(٣)</sup> الْقَدْرُ، وَلَا: بَابٌ مُغْلَقٌ،

وَأِنْ حَكَاهَا ابْنُ دُرَيْدٍ عَنْ أَبِي زَيْدٍ؛ لِأَنَّهُ مِنْ لَحْنِ

الْعَامَّةِ، وَهُوَ قَبِيحٌ كَمَا قَالَ فِي «الْمُزْهَرِ» (١/٢٥٢)،

وَلُثْغَةٌ أَوْ لُغِيَّةٌ رَدِيئَةٌ فِي أَغْلَقِهِ كَمَا فِي «الْقَامُوسِ الْمَحِيطِ»

(١/١١٨٢)، وَنَادِرَةٌ... وَرَدِيئَةٌ مَتْرُوكَةٌ كَمَا فِي

«اللِّسَانِ» (١٠/٢٩١)، وَ«الصَّحَاحِ» (٤/١٢٦٦)،

و«الْمَخْتَارِ» (ص ٤٧٩)، وَلُغَةٌ قَلِيلَةٌ وَرَدِيئَةٌ كَمَا فِي

«الْمُصْبَاحِ الْمُنِيرِ» (٢/٤٥١ - ٤٥٢)، وَلُثْغَةٌ أَوْ لُغِيَّةٌ

رَدِيئَةٌ مَتْرُوكَةٌ... أَوْ نَادِرَةٌ كَمَا فِي «تَاجِ الْعُرُوسِ»

(٧/٣٨ - دَارُ الْفِكْرِ).

بَلْ تَقُولُ: غَلَيْتَ<sup>(٤)</sup> الْقَدْرُ، وَأَغْلَقَ الْبَابَ فَهُوَ مُغْلَقٌ.

لَقَدْ مَنَعَ مِنْهُ الْفُحُولُ مِنْ عُلَمَاءِ الْعَرَبِيَّةِ،

وَالْعَدُولُ مِنْ نَقَلَةِ اللُّغَةِ.

قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ فِي «إِصْلَاحِ الْمَنْطِقِ» (١٨٨ -

١٩٠): «بَابٌ مَا جَاءَ عَلَى (فَعَلَتْ) بِالْفَتْحِ مِمَّا

تَكْسِرُهُ الْعَامَّةُ أَوْ تَضْمُهُ وَقَدْ يَجِيءُ بَعْضُهُ لُغَةً إِلَّا أَنْ

الْفَصِيحُ الْفَتْحُ... وَيُقَالُ: قَدْ غَلَيْتَ الْقَدْرَ تَغْلِي غَلِيًّا

وَوَغْلِيَانَا [بِفَتْحَتَيْنِ] وَلَا يُقَالُ: غَلَيْتَ.

وقال في باب ما يُتَكَلَّمُ بِهِ «أَفَعَلْتُ» مِمَّا يَتَكَلَّمُ

فِيهِ الْعَامَّةُ بِفَعَلْتُ (١/٢٢٧): «... وَقَدْ أَغْلَقْتُ

الْبَابَ فَهُوَ مُغْلَقٌ وَلَا يُقَالُ: مَغْلُوقٌ، وَقَدْ أَقْفَلْتُهُ فَهُوَ

مُقْفَلٌ وَلَا يُقَالُ: مَقْفُولٌ.

وقال ثعلب في «الفصيح» (٧٩): «بَابٌ أَنْفَعَلْ...»

وَأَغْلَقْتُ الْبَابَ فَهُوَ مُغْلَقٌ، وَأَقْفَلْتُهُ فَهُوَ مُقْفَلٌ.

وقال في «أدب الكاتب» (٢٨٤ - ٢٨٦):

«بَابٌ مَا يُهْمَزُ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالْأَسْمَاءِ وَالْعَوَامِّ تُبْدِلُ

الْهَمْزَةَ فِيهِ أَوْ تُسْقِطُهَا... وَأَغْلَقْتُ الْبَابَ، وَأَقْفَلْتُهُ،

وَلَا يُقَالُ: غَلَقْتُهُ وَلَا قَفَلْتُهُ.

وبعد، فتأمل معي - أخي القارئ الحصيف - ما

خَلَّصَ إِلَيْهِ فِي «مَعْجَمِ الْأَخْطَاءِ الشَّائِعَةِ» (ص ١٨٩)

فَقَدْ جَاءَ فِيهِ مَا نَصَبَهُ: «... لِذَا لَا أَرَى بَأْسًا فِي أَنْ

نقول: هذا الباب مغلق ومُغْلَق ومَغْلُوقٌ، قال ذلك اعتياداً على ما حكاه ابن حريز عن أبي زيد من أنه جَوَزَ ذلك، وهو - عفا الله عنه - لم يُورد ولو شاهدنا واحداً يؤيد ما ذهب إليه من كلام الله أو رسوله أو لغة العرب!؟ سوى نُقُولَاتٍ عن بعض أعلام اللغة وعلماء العربية، وهي كما علمت عارية عما يشهد لها من كلام العرب، سماعاً وقياساً.

\* المتوفى أم المتوفى: أما الأول - على صيغة اسم الفاعل من غير الفعل الثلاثي: وهو الله تعالى، الذي يتوفى الأنفس حين موتها، قال عزَّ شأنه في سورة الزمر (٤٢): ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى...﴾.

وأما الثاني - على صيغة اسم المفعول من غير الفعل الثلاثي: وهو الإنسان الذي استوفى الله عزَّ وجلَّ مُدَّةَ حياته؛ فلم يَبْقَ له منها شيء؛ فحُلَّ أجله لانقضاء عمره.

ذاء، هو الفارق بين اللَّفْظَتَيْنِ في لسان العرب، وبينهما من التَّباينِ في الدَّلالة ما علمت من التَّباينِ بين الخالق والمخلوق.

وعليه؛ فاحذر زَلَّةً مِنْ لَحْمَةٍ بَيْنَ شَذَقَيْنِ، تجمع

في رسمها بين دَلالَتَيْنِ.

وقد وقعت فيه لطائف يحسن إيرادها وهي:

١ - حكى<sup>(١)</sup> أن بعضهم حضر جنازة فسأله بعض الفضلاء، وقال: مَنِ الْمُتَوَفَّى؟ بكسر الفاء<sup>(٢)</sup>، فقال: الله تعالى، فأنكر ذلك إلى أن يبين له الغلط، وقال: قُلْ من المتوفى، بفتح الفاء [المشددة].

وبعضهم يَذْكُرُ أَنَّ المسؤول هو: علي بن أبي طالب عليه السلام.

٢ - ومما يُذكر في هذا السياق كذلك ما رواه أحد اللُّغَوِيِّين، قال: سِرْتُ في طريقي فرأيت جنازة تُشَيِّعُ، وسمعت رجلاً يسأل: من المتوفى (بالياء)، فقلت له: الله سبحانه وتعالى؛ فَضَرِبْتُ حتى كدت أموت<sup>(٣)</sup>.

٣ - وفي «محاضرات الأدباء» (١/١/٦٦) قال الأصمهاني: «وَمَرَّ رَجُلٌ بِدَارِ مَيْتٍ فَقَالَ: من المتوفى؟ فقال له رجل: الله، فقال له: يا كافر، الله يموت؟ فقال: لعلك تُريدُ المتوفى؟».

هذا، وقد أجاز في «معجم الأخطاء الشائعة» (ص ٢٧١) على مَضَضٍ أن يقال: توفى فلان<sup>(٤)</sup> اعتماداً على:

أ - أن علي بن أبي طالب عليه السلام يقرأ الآية الكريمة (٢٣٤) من سورة البقرة: ﴿وَالَّذِينَ

يَتَوَفَّونَ مِنْكُمْ...» بالبناء للفاعل.

والجواب: أن معنى الآية الكريمة على قراءة البناء للمعلوم هو: استيفاء الأجل، والفعل تَوَفَّى هو من تَوَفَّيَ العدد وليس من الوفاة، يدلُّ على ذلك أمور منها: - جاء في «ملحق درة الغواص» (ص ٢٩٠):

«ومنه قول منظور الوبري:

إن بني الأذرد ليسوا من أحد

ولا توفاهم<sup>(١)</sup> قريش في العدد

ونظيره قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي

وُكِّلَ بِكُمْ﴾ [البقرة: ١١] وهو من تَوَفَّيَ العدد، وليس من الوفاة، أي يقبض أرواحكم أجمعين بأمر ربِّه، فلا يُنْقِصُ واحدا منكم، كأن تقول: تَوَفَّيْتُ من فلان مالي واستوفيته، أي لم يبق لي عليه شيء منه...».

وقال في «المعجم الوسيط» (ص ١٠٤٧):

«تَوَفَّى... فلانُ حقَّه: أخذه وافيًا، ويُقال: تَوَفَّيْتُ منه مالي: لم يبق عليه منه شيء، و[تَوَفَّى] المدَّة: بلغها واستكملها، وتَوَفَّى عددَ القوم: عدَّهم كلَّهم».

قال العلامة بكر أبو زيد في «معجم المناهي

اللفظية» (٤٩٢): «وفي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ

يَتَوَفَّونَ مِنْكُمْ...﴾ [البقرة: ٢٣٤] قراءتان، بالبناء للمعلوم وللمجهول، وأنها على قراءة المبنى

للمعلوم (يَتَوَفَّونَ) بمعنى (استيفاء الأجل) قاله ابن النحاس وغيره، والله أعلم».

ب- أن الوجه في تخطئة العامي كونه ليس من أهل القصد والتأويل، أي أن الإمام حَدَّثَ السائل بما يقتضيه الحال، وما يستوعبه لُبه.

والجواب:

- أن الرواية وردت فيها: «بعض الفضلاء»، فلا

يمكن اعتبار الرجل من عوامِّ الناس.

- أن كلام هذا الإمام الهمام رحمته الله، الأصل فيه

أن يحمل على حقيقته، وذلك باعتبار ما بدَّر منه تقويًا لللسان ذلك الرجل الفاضل، وأمَّا العدول به إلى ضرب من التأويل فليس يُقبل إلا إذا دلَّ عليه المقام أو بعض قرائن الأحوال.

وللعلامة الألباني<sup>(٢)</sup> التفاتٌ طيِّبٌ وتأصيلٌ

شرعيٌّ لهذه المسألة، قال رحمه الله تعالى: «فلان تَوَفَّى: أي استوفى أجله، وخيرٌ منه أن يقال: فلان توفاه الله؛ لأنَّ الأوَّل فيه إيهامٌ، والكلامُ بالموهمات ليس من أدب الإسلام، وهو يحتاج إلى تأويل، والكلام المؤوَّل لا حاجة إليه ما دام أن في الكلام سعة في التعبير السليم، قال عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «لَا تَكَلِّمَْنَّ بِكَلَامٍ تَعْتَذِرُ بِهِ عِنْدَ النَّاسِ»<sup>(٣)</sup>.

\* سَوَّغَ لَا بَرَّرَ، والتَّسْوِيعُ لَا التَّبْرِيرُ: لقد شاع في الناس توظيفُ هذه الكلمات: «بَرَّرَ»، «التَّبْرِيرُ»، «مُبَرَّرٌ»، «مُبَرَّرٌ»، بدلًا من «سَوَّغَ»، «التَّسْوِيعُ»، «مُسَوَّغٌ»، «مُسَوَّغٌ»، رغم أن هذه الألفاظ الأخيرة تعتبر من صلب كلام العرب؛ لما لها من شواهد كثيرة، نظمًا ونثرًا.

بينما كلمة «بَرَّرَ»<sup>(١)</sup> تعتبر لفظةً محدثةً كما في «المعجم الوسيط» (ص ٤٨ ع ٣)؛ ولذلك أنكرها بعض الأفاضل تصریحًا أو تلميحًا، فمنهم:

١ - العلامة بكر بن أبو زيد في «معجم المناهي اللفظية» (ص ٤٠٣) فقد جاء فيه: «...مع أن لفظ: (تَبَرَّرَ) هنا غير فصيح في اللسان، والله أعلم».

٢ - محبوب محمد موسى في «تطهير اللغة من الأخطاء الشائعة» (١/ ٢٠ - رقم ٣٤)، وقد أبان - وفقه الله - عن المانع من عدم جواز استعمال كلمة «تَبْرِيرٌ» عوضًا عن كلمة «تَسْوِيعٌ» وَلَنَقْرَأُ مَعًا مرقوم كلامه بحروفه، قال: «...فالحجة لدى الأستاذ»<sup>(٢)</sup> ولدى المجمع<sup>(٣)</sup> واهية، وهي وجود (بَرَّرَ حَجَّ فلانٍ)، بمعنى (قَبِلَ)؛ فأين هذا المعنى من (التَّبْرِير) بمعنى (التَّسْوِيع)؟

نقول: لقد سَوَّغَ لي فلان هذا الأمر، أي حسَّنه

عندي وزَّيَّنَه لي حتَّى أصبح سائغًا لديّ، فإذا كانت مادة (سَوَّغَ) جاهزة، فلماذا لا أستخدمها؟ ولماذا أستخدم كلمة تَبْرِير التي لا تفيد عند القائلين بها إلاَّ تحسين الأمر المرفوض والدِّفاع عنه ومحاولة الإرغام على قبوله أو التَّغاضي عن قبحه؟ بينما يعطينا التَّسْوِيعُ هذا وأكثر فهو يعني تزيين القبيح ويعني أيضًا (القَبول) للأمر الحسن فالشَّيء السَّائغُ مقبول لذاته، والقبيح في حاجة إلى من<sup>(٤)</sup> يُسَوِّغُه.

أما (بَرَّرَ حَجَّ فلانٍ) فلا نفهم منها إلاَّ أنه حجٌّ (مَبْرُورٌ) أي مقبول؛ فأية علاقة تربطه بمعنى التحايل على تحسين القبيح؟

نحن نحترم مجمع لغتنا الموقر، ونحترم كلَّ من يبدل بدلوهُ في بئر النُّهوض بها... ولكن الحقُّ أحقُّ أن يُتَّبَعَ.

لَقْتُ نَظِيرَ: لَا يَلْتَبِسَنَّ عَلَيْكَ - أيُّها اللَّيِّب - ورود هذه الكلمة (تبرير) في بعض مصادر اللغة، كـ «اللسان» (٤/ ٨٨) و«تاج العروس» (٩/ ٢٦٥١)؛ فنظن أن لها أصلًا في العربية والأمر بخلاف ذلك، قال الزبيدي رحمه الله: «وكذلك قولهم: ما أغنى عني حبريرا؛ أي شيئًا، وحكى سيويته: ما أصاب منه حبريرا ولا تبريرا ولا حورورا».

وقال في (٩/ ٢٥٥٢): «قولهم: ما أصبت منه

تبريراً بالفتح، أي: شيئاً، لا يستعمل إلا في النقي،  
مثل به سيبويه وشرحه السيرافي.

\* العضو الرئيس، والأعضاء الرئيسة: وأمّ  
قولهم: العضو الرئيسي، والأعضاء الرئيسة، بزيادة  
ياء مشددة آخره، فلحنٌ يجب صيانة اللسان منه؛  
لأنّها حشوٌ لا معنى له.

وقد جرى على هذا السنن في رسم هذه اللفظة  
(أعني: الرئيس، الرئيسة) بعض من يشار إليه من  
أئمة اللغة، وأفاضل العلماء، منهم:

أ- الإمام إمام محمد مرتضى الزبيدي في «تاج  
العروس» (٣٩٥١/١٤) وقد جاء فيه قوله: «ومن  
المجاز: الأعضاء الرئيسة، وهي أربعة عند الأطباء:  
القلب والدماغ والكبد، فهذه الثلاثة رئيسة من  
حيث الشخص، على معنى أن وجوده بدونها أو  
بدون واحد منها لا يمكن، والرابع: الاثنان،  
وكونه رئيساً من حيث النوع، على معنى أنه إذا  
فأت فأت النوع، ومن قال: إن الأعضاء الرئيسة  
هي الأنف واللسان والذكر، فقد سها».

ب - الإمام الصاغاني؛ الحسن بن محمد في  
«العباب الزاخر واللباب الفاخر» (رأس)، وقد  
جاء فيه قوله: «والأعضاء الرئيسة عند الأطباء

أربعة: القلب والدماغ والكبد والاثنان، ويقال  
للاثلاثة المتقدمة: رئيسة من حيث الشخص، على  
معنى أن وجوده بدونها أو بدون واحد منها لا  
يمكن، والرابع رئيس من حيث النوع، على معنى  
أنه إذا فأت فأت النوع، ومن قال: إن الأعضاء  
الرئيسة هي الأنف واللسان والذكر فقد سها».

ت - وابن سيده في «المحكم»، والثعالبي في  
«الطرائف»، وأبو حيان التوحيدي في «الإمتاع  
والمؤانسة»<sup>(١٨)</sup>، والصاغاني في «مجمع البحرين»،  
والخوارزمي في «مفاتيح العلوم»، وأدورذلاين في  
«مد القاموس»<sup>(١٩)</sup>.

ث - وقال أصحاب الفضيحة في «المعجم  
الوسيط» (ص ٣١٩ ع ٣): «والأعضاء الرئيسة:  
هي التي لا يعيش الإنسان بفقدها واحد منها، وهي:  
القلب، والدماغ، والكبد، والرتان، والكليتان.  
ويقال: مسألة رئيسة، أساسية...».

ج - عبد السلام هارون في تقديمه لكتاب  
«الحيوان» للجاحظ (١٨/١) وقد جاء فيه قوله  
- رحمه الله -: «فوضع لي أن صاحبه اعتمد في تأليفه  
على أمور خمسة رئيسة».

وبعد، واستناداً إلى ما سبق إيراده؛ قال في  
«معجم الأخطاء الشائعة» (ص ٩٨ - رقم ٣٦٩):

قيد أو شرط، حباً في تسهيل الأمور، واجتناباً لتعقيدها بذلك الشرط، الذي يجعل المرء يقف هنيئاً حائراً إزاءه.

ب - أو نكتفي بقول: الأعضاء الرئيسة، كما تقول أمهات<sup>(٢٣)</sup> معاجيناً.

فما رأي مجامعنا الموقرة؟

ونأمل معي - أيها اللبيب - اقتراحه الأول، والذي قيده بقوله: «حباً في تسهيل الأمور».

وكان الأمر دائريين ما هو سهل في الاستعمال، وما هو صعب وعسير فيه، ودأ يوحى بكون الاستعمالين جائزين في العربية، والأمر ليس كما زعم. وأما اقتراحه الثاني فهو الذي سبق تقريره واعتباطه.

\* رجال بُؤْس أو بُؤَس أو بَائِسُونَ لا بُؤَسَاء: يجمعون «بائس» على «بؤساء»، والصواب أن يجمع على: بُؤَس، زنة: حُمْرٌ وخُضَرٌ، أو بَائِسُونَ، أو بُؤَس، زنة: رُتَعٌ.

تقول: يَبْسُ الرَّجُلُ بالكسر يَبْأُسُ بُؤَسًا، وبِأَسًا، وَيَبْسًا، افتقر واشتدت حاجته فهو بَائِسٌ؛ فالبائس هو من نزلت به بليّة أو عُدْمٌ يَرْحَمُ لما به.

أما البؤساء فهو جمع يَبْسٍ على فَعِيلٍ وهو الشجاع، تقول منه: بؤس الرجل، بالضم فهو ببس

«الأعضاء الرئيسة: ويقولون: القلب والدماغ والكبد من الأعضاء الرئيسة في الإنسان، والصواب: من الأعضاء الرئيسة، كما جاء في «المحكم» لابن سيده<sup>(٢٤)</sup>، و«التاج» للزبيدي، و«الطرائف» للثعالبي، و«الإمتاع والمؤانسة» لأبي حيان التوحيدي، و«تجمع البحرين» للصاغاني، و«مفاتيح العلوم» للخوارزمي، و«الوسيط لمجمع القاهرة»، و«مد القاموس» لأدورذلاين.

نعم، لقد تراجع العدناني في «معجم الأغلاط اللغوية المعاصرة» (ص ٢٤٤ - رقم ٧٠٢) عن تخطئة من يستعمل: «الرئيسي» بدل «الرئيس»، و«الرئيسية» بدل «الرئيسة»؛ لأنّ مجمع اللغة القاهري أقر في دورته الثامنة والثلاثين<sup>(٢٥)</sup> استعمال كلمة «رئيسي» ومما جاء فيها قولهم: «يستعمل بعض الكتاب: العضو الرئيسي، أو الشخصيات الرئيسية، وينكر ذلك كثيرون، وترى اللجنة تسويغ هذا الاستعمال، بشرط أن يكون المنسوب إليه أمراً من شأنه أن يتدرج تحته أفراد متعدّدة»<sup>(٢٦)</sup> ثم علّق العدناني على قرار المجمع هذا بقوله: «ولست أدري لماذا سوّغوا هذا الاستعمال مشروطاً، وأرى أحد أمرين:

أ - إمّا أن نجيز قول الأعضاء الرئيسة دون



كفعيل أي شعجاع، وعذابٌ بئس أيضًا شديد، قال تعالى في سورة الأعراف (١٦٥): ﴿...وَلَعَذَابُ النَّارِ أَظْلَمُ مِنْ ذَلِكَ بئس ما كانوا يفتشون﴾<sup>(١٧)</sup>.

فانظر - رعاك الله - كم بينهما من التباين في المعنى، ومع ذلك لا تكاد تقرأ أو تسمع<sup>(١٨)</sup> «البؤساء» إلا على معنى: من افتقر واشتدت حاجته، فليله أشكو غربة العربيه بين أهلها!

وقد وقع في هذا الغلط بعض العلماء الأفاضل - عفا الله عنهم وكساهم حلل الكرامة - منهم: - ابن القيم في حاشيته على «سنن أبي داود» (٣/ ١٢٨ - سطر ١٩)، ونقله عنه: - محمد الأمين الشنقيطي في «أضواء البيان» (١/ ١١٤ - سورة البقرة).

ومن الكتاب والأدباء:

- الشاعر المصري محمد محمد عبد المجيد إمام العبد له كتاب باسم «إمام البؤساء»<sup>(١٩)</sup>.  
- شاعر النيل حافظ إبراهيم له كتاب «البؤساء»<sup>(٢٠)</sup> ترجم به جزءين من les misérables ليفيكتور هيغو<sup>(٢١)</sup>.

وبعد، فإليك - أيها الكريم - أسوق بعض ما يشهد لهذا الجمع (بائس على بؤس وبؤس):

١ - ما قاله عبد الله بن عمر العبلي كما في «التعازي والمراثي» للمبرد (ص ١٠١):

فكم من كوابِ بَوَاكِي العُيُوسِ

ن حُزْنَا ومن صَبِيَّةٍ بُؤْسِ

٢ - وفي «اللسان» (٦/ ٢١) قال تَابُطَ شَرًّا:

قد ضِغْتُ من حُجَّها ما لا يُضَيِّقُنِي

حَتَّى عُدْتُ من البُوسِ<sup>(٢٢)</sup> المساكينِ

قال ابن سيده: «يجوز أن يكون عَنَى به جمع البائس، ويجوز أن يكون من ذَوِي البُؤْسِ، فحذَفَ المضاف وأقام المضاف إليه مقامه».

٣ - وفي «اللسان» (٩/ ٦٤ ع ١): «وأنشد ابن بري: ترى صَوَاةً قُيِّمًا وجُلَسَا

كما رأيتَ الأَسَفَاءَ البُؤْسَا

(١) «درة الغواص» (ص ٢٥٤ - ٢٥٥).

(٢) في «نقعة الصديان فيما جاء على الفعلان» (١/ ٧٣): «وأنشد ابن السكيت لأبي الأسود النُّؤْلِي ولم أجده في شعره» قلت: وقد نسبها إليه كلُّ من السُّيُوطِي في «المزهر» (١٠/ ٢٩١)، والزبيدي في «تاج العروس» (٢٢/ ٦٥٢٩)، وابن منظور في «اللسان» (١٠/ ١٥)، (٢٩١/ ١٣٤)، والجوهري في «الصحاح» (٤/ ١٢٦٦).

(٣) قال أبو حاتم السجستاني: يريد أبا عمرو بن العلاء كما في «اللسان» (١٠/ ٢٩١) و«تاج العروس» (٧/ ٣٨ - دار الفكر)

- (٤) «ديوان الشافعي» (ص ٦٥ محمد عفيف الزعبي)، وانظر  
تخرجه في كتابي: «تأصيل شعر الشافعي» - قافية القاف.
- (٥) في «مختار الصحاح» (٤٨٠): غَلَّتِ الْقِدْرُ من باب رَمَى،  
وفي «المصباح المنير» (٤٥٢/٢): من باب صَرَبَ.
- (٦) جُلَّ المعاجم تقول: إِنَّ الفعل الماضي هو غَلَّى وليس  
غَلَّى - «معجم الأخطاء الشائعة» (ص ١٨٩).
- (٧) نقلا عن «معجم المناهي اللفظية» (ص ٤٩٢)، وهو في  
«محاضرات الأدباء» (١/١/٦٦).
- (٨) نقلا عن «درة الغواص» (ص ٢٩٠).
- (٩) نقلا عن «درة الغواص» (ص ٢٩٠).
- (١٠) التسليم بهذا التركيب اللعوي يعني الإقرار بجواز أن  
يقال للإنسان الميت: التَوَقَّى؟!
- (١١) تَوَقَّاهُمْ: أَصْلُهَا تَوَقَّاهُمْ، حَيْثُ حُذِّقَتِ التَاءُ لضرورة  
الشعر، عن محقق الدرة (ص ٢٩٠ هامش ٤).
- (١٢) «سلسلة الهدى والنور»: شريط سمعي، رقم (٩٢)،  
الوجه الأول، بعنوان: حكم الأذان.
- (١٣) «الصحيحة» (١/٢٧٥٨ - رقم ٤٠١).
- (١٤) وما اشتق منها نحو: مُبَرَّرٌ، ومُبَرَّرٌ، وتبرير.
- (١٥) يعني: محمد خليفة التونسي.
- (١٦) مجمع اللغة القاهري في «المعجم الوسيط» (ص ٤٨ ع ٣).
- (١٧) كَذَا! ولعل الأصوب: «ما» بدل: «مَنْ».
- (١٨) (١/١٤٥ - الليلة ١٧).
- (١٩) نقلا عن: «معجم الأخطاء الشائعة» (ص ٩٨)، بتصرف.
- (٢٠) لم أراه فيه!
- (٢١) عُقِدَ المؤتمر بين ٧ شباط و ٢١ شباط عام ١٩٧٢،  
بواسطة: «معجم الأغلط اللغوية المعاصرة».
- (٢٢) نقلا عن «معجم الأغلط اللغوية المعاصرة» (ص ٢٤٤).
- (٢٣) الأرجح في الاستعمال الأفصح أي يقال: أُمَاتَ لِمَنْ لَا  
يعقل، وأمهات لِمَنْ يعقل. وانظر - غير مأمور - بحثي  
هذه المسألة في «إيقاظ الوجدان من زلات اللسان»  
(ص ١٦ رقم ٧).
- (٢٤) أعني في زماننا.
- (٢٥) «الأعلام» (٦/ محمد إمام العبد).
- (٢٦) قال في «معجم الأخطاء الشائعة»: وقد أخطأ حافظ  
إبراهيم عندما ترجم كتاب فيكتور هوجو، ووضع  
«البؤساء» عنوانا له.
- (٢٧) «الأعلام» (٦/ حافظ إبراهيم).
- (٢٨) أوردتها في «معجم الأخطاء الشائعة» بالهمز (البؤس)  
ثم قال: «وقد أوردتها اللسان والتاج غير مهموزة  
(البؤس)».

## لا جديد في حقوق المرأة

أمينة حدّاد

وتارة تعرض مطالب لإبطال حق تعدد الزوجات،  
وتارة... وتارة...

هتافات في صخب وضجيج، ومطالب تجديد  
معه تهويل وعجيج، كل ذلك زعموا وهم يحومون  
حول حمى الشريعة المحمدية، حاملين معاول الهدم  
لأركانها المحمية، ﴿وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ  
السَّمَكُوتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [البقرة: ٧١].

إنهم جاءوا بدعاوى أدهشت بعضهم بما  
تحمله من جرأة، وشوشت على من ليس لهم كبير  
حظ من الثبات عند هبوب رياح الإرجاف والفتنة،  
وإن كانت بحمد الله أشبه ما تكون برعد أزعج  
الأذان، وروع الضعاف والولدان، ولم يزل بعد أثر  
في أي مكان، فما زال الناس في بلدنا يقضي فيهم  
ويحكم عليهم بقانون أسرة قد خضع بحمد الله في

الحمد لله أحكم شرعه فإليه يرجع أهل  
الحجاء، يمدّهم بالحجة، ويسيرون به على المحجة،  
يردون به على مزخرفي الغي بالبهرجة، ومزيقي  
الحق بالشبه السمجة، بعد أن اشتد باطلهم ونضج،  
جنى حصاده عميلهم ليلا وأدّج، ففتحوا لهم  
أسواقا في كل فج، ونادى عليها بائع الأعراض  
والقيم ورّوج.

نسمعهم كلما سنحت الفرصة يقيمون محافل  
لإثارة موضوع المرأة الذي لا يزال يستهوي أو قل  
«يستغوي» فئاما من الناس ممن يطالبون باسترجاع  
حقوق قد هضمت، وإطلاق حريات قد قيدت.

فتارة نسمع بطرح لإلغاء ولاية الرجل على  
المرأة، وتارة تترافع أصوات لإعادة النظر في  
الفرائض والموارث وما يتعلق بحق المرأة منها،

بَغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيَّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ،  
فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ».

وهذا الذي عليه عامة أهل العلم وجمهورهم  
من مالك وأحمد والشافعي وغيرهم، وخالف أبو  
حنيفة فلم يشترط رضا الولي في صحة نكاح المرأة  
بالكفء..

فإن قيل: أليس أبو حنيفة عالماً فلم تمنعوا من  
الأخذ بقوله في هذه المسألة؟

فالجواب من وجهين:

الأول: ما مضى من السنة الصحيحة الصريحة  
وهي الحكم الفصل، لا أقوال الرجال وإن بلغوا  
من العلم والورع قُلُلَ الجبال.

الثاني: أن الأخذ بما يخالف الدليل الصحيح  
الصريح إنما يلجأ إليه بعضهم عند الحاجة إلى المدد  
بتكثير الأقوال بلا حرج، وهذا ما يجعل المرء ينتقل  
من مذهب إلى مذهب بحثاً عن قول يروق الأهواء  
ويرضي الغوغاء مثلما هو الحال في مسألتنا هذه، إذ  
نجد دعاة التجديد لوضع المرأة راحوا يشدون  
أزرهم ويجبرون ضعفهم بفتوى أو بلوى تدفع  
عنهم كل نكير، وتضفي سترًا على ما جاءوا به من  
الباطل والتزوير، وهذا حتى يختموا زورهم ببصمة

جملة كبيرة من نصوصه لقانون الشريعة الإسلامية،  
ومع ذلك يحسن في هذا المقام المختصر تحرير رد  
معتصر على بعض هذه الأباطيل؛ لأن أصحابها فيما  
زعموا دعاة تجديد وإصلاح، وقد أبى أهل  
الإصلاح إلا أن يتصدوا لكل دعوى لقيط زعم  
رفع نسبه إليهم وليس منهم في شيء حفظاً للشريعة  
من كل شيطان مارد، وفكر منحرف شارد.

وهذه سرًا بعض مطالب أو قُلُ «معاطب»  
القوم، مع بيان ما فيها من فكر عقيم وفهم سقيم.

أولاً- رفع ولاية الرجال على النساء في  
التزويج:

وأفكار «المجددين» في هذا الباب تدور حول  
إلغاء ولاية الذكور على الإناث في التزويج، بمعنى  
أن يكون للمرأة حق تزويج نفسها من غير أن يشترط  
في ذلك رضا وليها، وهذا رأي يحكم به على صاحبه  
بالخطأ في التقدير، والخلل في التفكير، والخلل في  
الرأي والتدبير، ناهيك عن محايدته لنصوص  
الشريعة، ومعايدته لأقوال العلماء قديماً وحديثاً.

وأوضح الأدلة على المقصود قوله ﷺ فيما رواه  
أبو داود والترمذي: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ» بمعنى لا  
نكاح صحيح إلا بولي، ويشهد لهذا ما رواه أحمد  
وغيره من حديث عائشة عنه ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ

شرعية وهي مذهب السادة الحنفية!!

هذا، وإن العلماء لم يتنازعوا في اشتراط الولي في النكاح فحسب، بل في مسائل أخرى متعلقة به، فذهب أبو ثور وجماعة إلى أنه لا يشترط الإشهاد في النكاح، ولم يشترط الشافعي في المهر أن يكون مالا أو عوضا، ولكل وجهة ودليل، غير أن هذه الأقوال لو جمعت لكان حاصلها حلّ الزنا موقعا عليه بأسماء الأئمة الأعلام!

وهذه شئنة قد عرفها العلماء قديما فحذروا منها، وهي تتبع ما جاء من غرائب وزلات، ونوادير وهفوات في المذاهب والنقولات لتكون بعد ذلك دليلا على فك ربة التشريع والانسلاخ من أحكامه ابتغاء لليسر والتخفيف، فنقل ابن عبد البر وابن الصلاح وغيرهما الإجماع على أن تتبع رخص العلماء فسق لا يحل حتى قيل: «زلة العالم زلة العالم»!

يزيد الأمر وضوحا أن وقوع الخلاف في مسألة ما ليس دليلا على حلها كما يفهم الكثير، بل هو على العكس من ذلك دليل حال اشتباؤ الأدلة وعسر التخلص من الخلاف على الأخذ بالحقيقة والإمسك عن الريبة، ومن عزّ عليه دينه تورع! فضلا عن هذا كله.

وإنما سيقّت هذه الأدلة؛ لأنها الأصل عند طلب الحجة، وقد يكتفي الليب في هذا بشاهد الواقع، فإن فيه برهانا على صحة ولاية الرجل على المرأة في التزويج، وضوء الصباح يغني عن المصباح!

إن المرأة تعلم كما يعلم الرجل أنها إلى العاطفة أقرب ومن الحزم أبعد، يسهل على كل متلبس مستتر إذا دق أبواب عاطفتها بالأنامل من غير أن يوقظ شجوننا أو يزعج إحساسا فتتح الأبواب، بل ودخل من أوسعها، حتى إذا ما نال مراده انسل، وترك الفؤاد حشراّ معتلا، ودرءا لهذا النوع من العدوان شرعت ولاية الرجل على المرأة، فإن الصائل لا يرده دمع وتوسل وإنما يردعه زئير وتغول!

وشاهد آخر على حاجة المرأة إلى الرجل في تزويجها وهو لجوؤها إليه إذا استعصى عليها أمرها مع زوجها، فكم من امرأة بغى عليها زوجها فشدت أزرها وقوت عضدها بوليها، وكم من امرأة تزوجت بغير إذن من ولي فبقيت ذليلة تتجرع غصص النكد، تنكت الأرض وتقرع سن الندم، ولسان حالها قائل:

ليست العزوبة تعود يوماً

فأخبرها بما فعل الزوج!!

فليست إذن ولاية تعسف ونكايه، وإنما هي

ولاية رعاية وحماية.

ومن هذا الباب قد يفهم أيضاً لماذا جعلت

عصمة الطلاق بيد الزوج لا المرأة، وهذا مطلب

من مطالب المجددين، أي:

ثانياً - حق المرأة في التطليق:

كانوا يقولون قديماً: «إذا زقت الدجاجة زقَّ

الديك فاذبحها»، ولأن الدجاج في أيامنا هذه قد أصيب

بأمراض غريبة ومعديّة صار الديك يذبح أيضاً!

حينما يقال بأنه يسوغ للمرأة تطليق زوجها

فهذا يعني أن يكون الرجل على حذر ووجل

يقبعان في نفسه ولا يفارقانه إلى أن يفارق زوجته

فليس يدري متى يتقلب قلبها، وهو في الوقت

نفسه مطالب بحمايتها ورعايتها والقيام بالنفقة

عليها، وهذا بعينه الغرم المقرون بالغبن.

وقد تنزهت الشريعة عن مثل هذا، قال النبي

ﷺ: «إِنَّمَا الطَّلَاقُ لِمَنْ أَخَذَ بِالسَّاقِ» أخرجه ابن

ماجه، أي أن الطلاق حق الزوج الذي له أن يأخذ

بساق المرأة، وأما ما يقع من جهة المرأة من طلب

فرقة وخلع إذا ما وجد مسوغ لذلك فإنه لا يكون

بعبارتها، وإنما بقضاء القاضي إلا أن يفوضها الزوج

الطلاق وهذا غير مسألتنا.

وكون الطلاق بيد الزوج هو العدل؛ لأن

الزوج هو الذي بيده عقدة النكاح، فيجب أن

يكون حل هذه العقدة بيده أيضاً، ولأن الزوج قائم

على المرأة كما قال تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ

يَحَا فَعَمَلُ اللَّهِ يَتَّخِذُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٤]، وإذا

كان هو القائم صار الأمر بيده، هذا مقتضى النظر

الصحيح؛ ولأن الزوج أكمل عقلاً من المرأة وأبعد

نظراً، فلا تجده يقدم على الطلاق غالباً إلا حيث

يرى أنه لا بد منه.

فإذا عارض من ديدنه المعارضة في كون المرأة

مبالغة بالطبع إلى العاطفة؛ فليُنظر إلى الأسقام التي

يصاب بها أهل العاطفة، وليُنظر إلى جمهور

المرتردين إلى عيادات الأمراض النفسية والراقين

والمشعوذين و...، أهُم رجال أم نساء!

إن هذه القضايا المذكورة في الحقيقة بعضها

مرتبط ببعض، فالرجل له الولاية على المرأة؛ لأن

عليه القيام بما يصلح أحوالها وحفظها والسعي

لتوفير النفقة المناسبة لها، وحل عقدة النكاح بيده؛



لأنه في العادة لا يُقبل على هدم أسرة أضناه السعي في جمع لبناتها إلا إذا كان هذا البيت مجرد سكن لا سكينه فيه ولا سكن.

ولهذا أيضا فإن حق الرجل في الميراث مضاعف على حق المرأة فيه، فحمدا لله أعطى للمرأة نصيبا لنفسها وأعطى للرجل ضعف نصيبها لنفسه ولأهله وولده، فإذا يريد النساء بعد،...؟

يطالبن بالمساواة والبروز في الوظائف التي أسندت إلى الرجال، يردن أن يكن أندادا، بل «أسيادا» للرجال، ولن تزال المرأة مهما أعطيت من الحظوظ والحقوق هي المرأة، لن تزال المرأة تحمل، ولن تزال المرأة تلد وترضع، ولن تزال عاطلة عن «المهنة» لعطلة أمومة، ولن تزال المرأة قبل كل شيء بخلقتها امرأة تميزها على رجال العالم كلهم.

فهل من الفقه أو الحكمة بعد هذا كله أن يقضى عليها لا لها بمساواتها للرجل فتتحمل ما هي عاجزة عن القيام به، بل العقل والميزان الذي أنزله الله سبحانه شرعا وقدرنا يبيان الجمع بين الرجل والمرأة والمساواة بينهما ﴿فَعَلَرَتِ اللّهُ أَلَنَ فَعَلَرَتِ النَّاسَ عَلَيَّهَا﴾ [النساء: ٣٠].

دارت حرب في عقود مضت بين الرجال

والنساء لإخراجهن من حيز البهيمية.

ولما وضعت الحرب أوزارها رضيت النساء من الصلح المشروط بيوم من الدهر يكون لهن عيدا، ومع أنهن لم يتعدن كثيرا عن البهيمية التي كن فيها، فإن صاحبات المحنة فرحن لجزالة هذه المنحة!

وأما المرأة المسلمة فلا يزال فرحها منذ أن أشرقت شمس النبوة وجاءها الخطاب القرآني ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنفَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النساء: ٩٧].

فلا تحديد إذن لحقوق المرأة؛ لأن المطالبين به قد نضج إناؤهم بالباطل، وولغ فيه أشياعهم فإذا وردت عليه فأرقه فإنه نجس، لا يصلح لري ولا تطهير بدن ولا زي.

## عبارات عقدية فاسدة

عمر الحاج مسعود

وهي في الحقيقة من الإلحاد في أسماء الله وصفاته لأنها غير ثابتة وإنما ورثها بعضهم عن بعض، أو لأنها تذكر في غير موضعها، قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الألقاب: ١٨٠]، والإلحاد في أسمائه وصفاته أنواع كثيرة منها: تسميته ووصفه بما لم يذكر في الكتاب والسنة.

وقد جرت تلك العبارات مجرى الأمثال واستعملها الأطفال والنساء والرجال، وانتشرت انتشارا واسعا وفشت فشوا كبيرا، ولم ينبج منها إلا من رزقه الله علما وفقها.

وأكثر مستعمليها مقاصدهم حسنة وإنما أتوا من جهلهم وتقليدهم أبناء زمانهم.

من المقرر عند أهل السنة والجماعة أن أسماء الله تعالى وصفاته توقيفية فلا يثبت منها إلا ما ذكر في الكتاب والسنة، ولا مجال للعقل والاجتهاد في هذا، ومن أعظم التقول على الله تعالى تسميته ووصفه بما لم يثبت في الكتاب والسنة، قال الله عز وجل: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْكَتًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٣]، وقال: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُوحًا﴾ [الأعراف: ٣٦].

وأنبه في هذا البحث على عبارات في لغتنا العامة تجري على ألسنة بعض الناس تتضمن تسمية الله عز وجل ووصفه بما لا يليق بجلاله،



\* من هذه العبارات:

١- «لَمْلِيح رَبِّي»:

إذا مدحت شخصا وقلت: فلان مليح يستدرك عليك بعض الناس ويقول لك: «لَمْلِيح رَبِّي»، والمليح هو البهيج الحسن المنظر<sup>(١)</sup>، ويقصد الناس بقولهم: «فُلَانٌ مْلِيحٌ»: أنه عاقل متخلق سمح سهل، والمليح ليس من أسمائه تعالى ولا صفاته، وإنما الله جميل، طيب، رفيق، قال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ»<sup>(٢)</sup>، وقال: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا»<sup>(٣)</sup>، وقال: «إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ»<sup>(٤)</sup>.

٢- «رَبِّي يَدَبِّرُ رَأْسُو»:

وإذا أراد بعض الناس أن يقول: إن الله يفعل ما يريد ويخلق ما يشاء، قال: «رَبِّي يَدَبِّرُ رَأْسُو»، أو «رَبِّي عَلَى بَالُو» أو «رَبِّي حُرٌّ» ونحوها من الألفاظ.

وفي هذه العبارات عدة محظورات:

١ - نسبة الرأس إلى الله وهذا لا يثبت في الكتاب ولا في السنة.

٢ - يدبر: والتدبير في الأمر لغة: النظر إلى ما تنزل إليه عاقبته والتفكر فيه<sup>(٥)</sup>، أما في حق الله فهو القضاء والإنفاذ، قال تعالى: ﴿يَدِيرُ الْأَمْرَ﴾ [الشورى: ٣]،

قال مجاهد: يقضيه وحده<sup>(٦)</sup>، وقال السعدي: «ينفذ الأقدار في أوقاتها التي سبق بها علمه وجرى بها قلمه»<sup>(٧)</sup> ولا معنى لقولهم هنا «يدبر رأسو».

٣ - نسبة البال إلى الله تعالى وهو غير ثابت، والسأل لغة: الخاطر<sup>(٨)</sup>.

٤ - وصفه عز وجل بالحرّ وهذا لم يذكر في الكتاب ولا في السنة.

إن العبارة الصحيحة المستقيمة أن تقول كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: ١٠]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنْهَى﴾ [الشورى: ١٨]، ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [الشورى: ١٨]، ومكان «على بالو»، تقول: «العليم الأعلم»، ومكان «حر»، تقول: «القادر المقتدر المهيمن العزيز القيوم».

٣- «لَمْعَلَّم رَبِّي»:

وإذا قيل: «وَيْنَ لَمْعَلَّم؟» كان الجواب عند بعض الناس: «لَمْعَلَّم رَبِّي» يقصدون بذلك الحاكم المالك، ولكن لا يجوز تسميته بذلك لعدم ثبوته، والمعلم عند المتأخرين لقب لأرفع الدرجات في نظام الصنائع<sup>(٩)</sup>، فقول القائل: «وَيْنَ لَمْعَلَّم؟» أي المسؤول الأول عن الشركة أو

المصنع صحيح لا حرج فيه، أما الله عز وجل فهو الربّ الحَكَمُ المَلِكُ المَالِكُ.

٤- «يَدُ اللَّهِ طَوِيلَةٌ»:

يطلقون هذه العبارة ويريدون بها أن الله لا يعجزه شيء، ولا يفلت من أخذه أحد، وربما يريدون بها سعة رزقه وعظم عطائه، ولكن هذه الصفة غير ثابتة، فالصواب أن نقول كما قال الله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ [الشورى: ١٤]، ﴿إِذَا بَلَغَ لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ [الشورى: ١٢]، ﴿إِنْ تَحَدُّوا إِلَهُهُ شَبَدٌ﴾ [الشورى: ١٠٢]، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ [الشورى: ٤٧].

ووصف يديه بالبسط في قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّاصِرَةُ مَقْتُولُهُمْ مَلَأَتْ أَيْدِيهِمْ وَلِقُوا إِمَامًا قَاتِلًا﴾ [البقرة: ١٤٠]، ﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ١٤٠]، والبسط: سعة العطاء والكرم.

٥- «رَبِّ تَفَكَّرُوا»:

تقال في حق الفقير إذا رزقه الله أو المبتلى إذا عافاه أو المريض إذا شفاه، ويفهم من هذه العبارة أن الله نسيه، والنسيان هنا خلاف الذكر والحفظ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، قال الله عز وجل: ﴿لَا يَحِضُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [البقرة: ٥٢]، وهو عز

وجل سميع بصير عليم خبير يعلم ما كان وما يكون قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٥]، ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ وَتِلْكَ الْأَرْضُ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بِبَيْنِهَا لَعَلَّكُمْ أَنْ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [البقرة: ١٢]، ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [البقرة: ١٧]، ﴿وَهُوَ حَيٌّ قَيُّومٌ لَا يَنَامُ وَلَا يَنُوبُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنُوبُ لَهُ أَنْ يَنَامَ يَحْفَظُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ»<sup>(١)</sup>.

ويأتي النسيان في اللغة بمعنى الترك، ومنه قوله تعالى عن المنافقين: ﴿كُتِبَ اللَّهُ لَهُمْ نَسِيحٌ﴾ [البقرة: ١٧٦]، يعني تركهم، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ نَسِيَ﴾ [البقرة: ١٧٦]، أي ترك في العذاب<sup>(٢)</sup>.

على أنه قد يكون مقصود بعضهم أن الله رحمه وأحسن إليه، فهذا المعنى صحيح لكن عبارة «ربي تفكروا» باطلة.



٦- «الَّذِي خَلَقَهُمْ خَارَ فِيهِمْ»:

وهذه العبارة الشنيعة القبيحة فيها محظوران:

الأول: وصفه عز وجل بالحيرة وهي الاضطراب.

الثاني: وصفه بالعجز والضعف وأنه غير قادر عليهم، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

فالله جل وعلا هو القوي المتين العلي العظيم العزيز الجبار، يمهل ولا يهمل ليس لعظمته حد ولا يعجزه أحد، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلْفَةٌ يَسْجُرُومِينَ قُوَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤].

وإذا كان الله عز وجل قد حفظ السماوات والأرض ولا يؤوده حفظهما أي لا يثقله - وهذا لكمال قدرته وعظمته وقوته وعزته، فكيف يعجزه عبده الضعيف الفقير العاجز الحقير، قال تعالى:

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢] وقال: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أُنْتَهُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۚ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۚ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [فاطر: ١٥-١٧].

٧- «لَوْ كَانُ اعْطَى رَبِّي مَا يَشَاءُ هُنَا أَوْ مَا يَشَاءُ

هَكَذَا»:

وهذه العبارة فيها عدة محظورات:

الأول: أن قائلها مظلوم مسلوب الحق لا تليق به الحالة التي هو فيها من فقر أو حاجة أو مرض أو نحو ذلك، وفي هذا اعتراض على قضاء الله وقدره.

الثاني: تركية نفيسه وأنه أهل للخير.

الثالث: سوء الظن بالله عز وجل واتهامه بأنه غير عادل وغير كريم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا، قال الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ خَلَقَتْ آيَاتِهِمْ وَلَوْنًا يَمَاقِلُونَ بَلْ يَكْفُرُ الْيَهُودُ بِبَدِئِهِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٦٤]، ومنها أعطى سبحانه وأنفق وأحسن ورزق فإن ما عنده لا ينفد ولا ينقص، قال النبي ﷺ: «يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مَا فِي يَمِينِهِ»<sup>(١)</sup>.

لكنه عز وجل يعطي ويمنع وفق علمه وحكمته ومشيبته، ورحمته وفضله، لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع، قال الله تعالى: ﴿مَا يَنْتَهِجُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يَنْتَهِجُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهَا وَهُوَ

العزير الحكيم ﴿١﴾ [فاطر: ٢].

٨- «رَبِّي مَا يَجْبِشُ الْخَسَارَةَ»:

تقال هذه الكلمة إذا نجى الله عز وجل عبده من هلاك مؤكد كالصبي مثلاً: يهجم على النار أو الماء الحار فتلحق به أمه فتنقذه بإذن الله العزيز الغفار، أو يقوم الإنسان قبل سقوط الجدار الذي كان متكئاً عليه، فيقولون: «رَبِّي مَا يَجْبِشُ الْخَسَارَةَ».

ومفهوم الكلام أنه لو وقع مكروه لأحب الله الخسارة وهذا يتضمن اتهامه عز وجل بالظلم سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رُبُّكَ شَيْئاً﴾ [الأنعام: ١٦٠] وفي الحديث القدسي قال الله عز وجل: «يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالُمُوا»<sup>(١)</sup>، فالمصائب كلها بكسب الإنسان وإذن الملك الديان فالمرض والهلاك والموت بإذنه ومشيبته.

إن الله جل وعلا خالق الخير والشر قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٦٢]، ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ مُّقَدَّرًا قَدِيرًا﴾ [الأنعام: ٦٢]، وله عز وجل في كل ذلك الحجة الدامغة والحكمة البالغة، بيد أن

الشر لا يضاف إليه لأنه يكون في بعض مخلوقاته لا في فعله وخلقه ولهذا كان النبي ﷺ يقول في دعاء الاستفتاح: «لَيْتَكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي بَدْنِكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ»<sup>(٢)</sup>.

إن خلقه وفعله فيه الخير والرحمة والعدل والحكمة، وقد تقع أمور لا يحبها لكنه خلقها وأرادها قَدَرًا لِحُكْمٍ عَظِيمَةٍ وفوائد جليلة.

٩- «رَبِّي يَعْطِي عَلَى خَسَابِ الْقَلْبِ»:

تقال هذه العبارة إذا اطمأن الإنسان بهال أو زوجة أو مسكن يوافق ما كان يتمناه، فيفرح به قلبه وينشرح له صدره وهذه العبارة تتضمن عدة محظورات:

الأول: تركية نفسه، يعني ما دام أن الله أعطاه هذه النعمة فهو طيب القلب.

الثاني: ما دام قلبه طيباً فهو أهل لذلك جدير به، قال تعالى: ﴿فَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ عَلَى مَا آتَاهُ لَمْ يَكُنْ لَكَ خَافِتُهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [الأنعام: ٤٩] وفي الآية تفسيران:

١ - إنما أعطاني هذا المال لعلمه بأنني أستحقه ومحبته لي.



٢- على علم مني بوجوه المكاسب.

قال ابن كثير: «وهكذا يقول من قلَّ علمه إذا رأى من وسَّع الله عليه: لولا أنه يستحق ذلك لما أعطني»<sup>(١٠)</sup>.

الثالث: القول على الله بغير علم، فالله لا يعطي على حسب ما في القلب وإنما يعطي بعلمه وحكمته ومشيبته ورحمته وفضله وعدله، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ رَفَقَ يَسْخُطُ الرِّزْقُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ [الشورى: ٢٩]، نعم هذا الرزق له أسبابه ومفاتيحه والله عليم حكيم.

ملاحظة: قد يكون ذلك العطاء الذي يتبجح به هذا المسكين استدراجاً من الله وهو لا يدري، قال النبي ﷺ: «إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ يُعْطِي الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى مَعْصِيَةٍ مَا يُحِبُّ فَإِنَّهُ هُوَ اسْتِدْرَاجٌ» ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ لَمَّا إِذَا فِرَاقُهَا أُلْوُوا الْخَلْدَ لَهُمْ بَغْتَةً إِذْ هُمْ يُنْهَوْنَ﴾ [الأنعام: ٤٤]<sup>(١١)</sup>.

استدرجه: أمهله وأخره؛ فإذا أخذه أهلكه. وليس كل من أعطاه الله فقد أحبه وأكرمه، وليس كل من منعه فقد أبغضه وأهان؛ بل قد

يكون العكس هو الصحيح، قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنَلَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا ﴿١٧﴾﴾ [الشورى: ١٦-١٧]<sup>(١٢)</sup>، كلا؛ أي ليس الأمر كما قال.

إن الله جل وعلا يعطي عبده لينظر أشكر أم يكفر ويمنعه لينظر أيسبر أم يتسخط.

١٠- «رَبِّي يُعْطِي لِحَمٍّ لِمَا عَنَدُوشِ اسْتَنْ»:

تقال هذه العبارة السيئة الممتنة إذا رُوي المال عند الفساق والمبذرين والسفهاء والمتكبرين الذين لا يحسنون التصرف فيه فلا يتقون به ربهم الحق ولا ينفعون به الخلق، بل يضعونه في غير مواضعه المشروعة. وهذا الكلام طعن في حكمته؛ لأن معناه الحقيقي أن الله يعطي ويرزق من لا يستحق ذلك ويمنع من يستحقه، وهذا ينافي كماله وحكمته ويضاد رحمته وعدله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

إن الله هو الغني الحميد الذي يحمد على كل شيء، يحمد على العطاء والمنع، قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ قَوِي الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْفَعُ الْمَلِكَ وَمَنْ تَشَاءُ وَتُؤْخِذُ مَنْ تَشَاءُ وَتُؤْخِذُ مَنْ تَشَاءُ بِحُكْمِكَ الْعَمِيمِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنعام: ٢٦].

- وعطاؤه قد يكون بلاء ونقمة، ومنعه قد يكون رحمة ونعمة، قال وَهَبُ بْنُ مَتَبَّه: «لا يكون الرجل فقيها كامل الفقه حتى يعد البلاء نعمة ويعد الرخاء مصيبة»<sup>(١٨)</sup>.
- والدنيا مهينة رخيصة زائلة يعطيها الله من يحب ومن لا يحب ويبلو بها المؤمنين والكفار ويمتحن بها المتقين والفجار.
- ولو كان لها وزن عند الله ما أعطى الكافر منها شيئا، قال ﷺ: «لَوْ كَانَتْ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى الْكَافِرَ مِنْهَا شَرْبَةَ مَاءٍ»<sup>(١٩)</sup>.
- والعطاء والمنع إنما يكونان بعلمه وحكمته ورحمته وعدله كما سبق بيانه.
- والحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ونبيه محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.
- (١) «المعجم الوسيط» (٢/ ٨٨٣).
- (٢) رواه مسلم (٩١).
- (٣) رواه مسلم (١٠١٥).
- (٤) رواه مسلم (٢٥٩٣).
- (٥) «الصحيح» للجوهري (٢/ ٦٥٥).
- (٦) «تفسير الطبري» (٧/ ٨٤)، «تفسير السمعاني» (٢/ ٣٦٦) و(٣/ ٩٦).
- (٧) «تيسير الكريم الرحمن» (ص ٤٣٦).
- (٨) «المعجم الوسيط» (١/ ٧٧).
- (٩) «المعجم الوسيط» (٢/ ٦٢٤).
- (١٠) رواه مسلم (١٧٩).
- (١١) «الصحيح» للجوهري (٦/ ٢٥٠٨)، «تيسير الكريم الرحمن» للسعدي (٣٥٧، ٥٥٢)، و«أضواء البيان» للشنقيطي (٤/ ٥٥٠).
- (١٢) البخاري (٧٤١٩) ومسلم (٩٩٣).
- (١٣) مسلم (٢٥٧٧).
- (١٤) مسلم (٧٧١).
- (١٥) «تفسير ابن كثير» (٥/ ٢٩٩ - ٣٠٠)، وانظر: «شفاء العليل» لابن القيم (٣٧).
- (١٦) أخرجه أحمد (١٧٤٤٤)، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٤١٤).
- (١٧) انظر تفسير هذه الآية في «مدارج السالكين» لابن القيم (١/ ٨٠).
- (١٨) «عدة الصابرين» لابن القيم (١٠٩).
- (١٩) رواه الترمذي (٢٣٢٠)، وصححه الألباني لشواهده وطرقه في «الصحيحة» (٦٨٦، ٩٤٣).

من لا يُستَحْفُ به أبدًا..

قال عبد الله بن المبارك: «من استخف بالعلماء ذهب آخرته، ومن استخف بالأمراء ذهب دنياه، ومن استخف بالإخوان ذهب مروءته».

[«تاريخ دمشق» (٢٢/٤٤٤)]

#### القدوة الحسنة

قال الشيخ مبارك الميلي - رحمه الله -:

«والقدوة الحسنة هي التي تجعل لكلام الله وقعًا في القلوب، ولأوامر الدين احترامًا في النفوس، ولعظات المرشدين تأثيرًا في المجتمع، والقدوة الحسنة هي التي تجعلنا أمة جد وعمل، لا شُرذمة هزل وتواكل، فإن وقوف المرشد عند حد القول يحمل المستمع على الوقوف عند حد السماع، وقرنه القول بالعمل يبعث السامع على قرن السماع بالاتباع، فالقول المجرد يبعث على القول المجرد، والامثال بالعمل يبعث على الامثال بالعمل، وهذا سر نجاح السلف وفشل الخلف».

[«محاضرة في السرف المالي» (ص ٨٣)].

#### وسيلة لترك الغيبة

قال الذهبي:

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي حدثنا حملة، سمعت ابن وهب يقول: «نذرت أني كلما اغتبت إنسانا أن أصوم يوما، فأجهدي فكنت أغتاب، وأصوم، فتويت أني كلما اغتبت إنسانا أن أتصدق بدرهم، فمن حب الدراهم تركت الغيبة».

قلت - الذهبي -: هكذا والله كان العلماء؛ وهذا هو ثمرة العلم النافع.

[«سير أعلام النبلاء» (٩/٢٢٨)]

### منزلة الصحابة

قال أبو زرعة - رحمه الله -

«إذا رأيت الرجل يتقصُّ أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ؛ فاعلم أنه زنديق، وذلك أن الرسول ﷺ عندنا حق، والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنة أصحاب رسول الله ﷺ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى وهم زنادقة».

[«الكفاية في علم الرواية» (ص ٩٧)]

### شؤم المعصية

قال ابن القيم - رحمه الله -  
«قلَّة التَّوْفِيقِ وفسادُ الرَّأْيِ،  
وخفاءُ الحَقِّ، وفسادُ القلبِ،  
وخمولُ الذِّكْرِ، وإضاعةُ  
الوقتِ، ونسوةُ الخلقِ، والوحشةُ  
بين العبد وبين ربه، ومنعُ إجابةِ  
الدُّعاءِ، وقسوةُ القلبِ، ومَحَقُّ  
البركةِ في الرِّزْقِ والعمرِ،  
وحرمانُ العلمِ، ولباسُ الدُّلِّ،  
وإهانةُ العدوِّ، وضيقُ السِّدْرِ،  
والابتلاءُ بِتُرُتُّامِ السُّوءِ الَّذِينَ  
يُفْسِدُونَ القلبَ وَيُضَيِّعُونَ الوقتَ،  
وطولُ الهمِّ والغَمِّ، وضنكُ المعيشةِ،  
وكَسَفُ البَالِ... تَتَوَلَّدُ مِنْ  
المعصية والغفلة عن ذكر الله،  
كما يَتَوَلَّدُ الزَّرْعُ مِنَ الماءِ،  
والإحراقُ مِنَ النَّارِ.  
واضدادُ هذه تَتَوَلَّدُ مِنَ الطَّاعَةِ».

[«الفوائد» (ص: ٢٢، ٢٣)]

### أدب حضور مجالس العلم

قال ابن حزم - رحمه الله -

«إِذَا حَضَرْتَ مَجْلِسَ عِلْمٍ، فَلَا يَكُنْ حُضُورُكَ إِلَّا  
حُضُورَ مُسْتَزِيدٍ عِلْمًا وَأَجْرًا، لَا حُضُورَ مُسْتَغْنٍ بِمَا عِنْدَكَ،  
طَالِبًا عَثْرَةً تُشِيعُهَا، أَوْ غَرِيبَةً تُشَنِّعُهَا، فَهَذِهِ أَفْعَالُ الْأَرْدَالِ  
الَّذِينَ لَا يُفْلِحُونَ فِي الْعِلْمِ أَبَدًا...»

[«الأخلاق والسير في مداواة النفوس» (ص ٩٢)]

## قواعد النشر في «المجلة»

- ١- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- ٢- أن يكون المقال متسماً بالأصالة والاعتدال.
- ٣- أن يُحرَّرَ المقال بأسلوبٍ يحقق الغرض، ولغةٍ بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- ٤- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- ٥- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخطٍّ واضحٍ مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ٦- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- ٧- أن يذكر صاحبُ المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقمَ هاتفه، ودرجته العلمية إن وُجدت.
- ٨- المقالاتُ أو البحوثُ التي لا تُنشر لا تُردُّ لأصحابها.